سلسلة عَقائد السَّلف « ٦ »

كِتَابُ الإِيمَانِ

للحكافظ محمّد برزي بي المحكافظ محمّد برزي بي المحكانة المحكانة المحكمة المحكنة المحمد المتوفي المحمد المحمد المتوفي المحمد ا

دراستة وَتَحقيق حَمَدبرحَمَدي الجَابري الحَربي

الدالسكفيَّةُ

إسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الإيمان

حقوق الطبع تحفوظة للكاشرة

الطبعة الاوقاب ١٤٠٧ مر

الكادلهكلفيت

حولي ـ شارع تونس مقابل محافظة حولي تلفون : ٢٦١٧٤٢٠ ص . ب : ٢٠٨٥٧ الصفاة الرمز البريدي ٢٠٦٩

بني إِنْ الْخَالِحُ الْحَامُ

المقدمة

الحمد لله على إحسانه والشكر له على توفيقه وامتنانه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد الأولين والآخرين، وقائد الغر المحجلين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن استن بسنته واهتدى بهديه إلى يوم الدين.

أما بعد، فإن من أعظم ما يبحث فيه موضوع العقيدة لارتباط الأعمال فيها صحةً وفساداً.

وقد جاء المصطفى صلى الله عليه وسلم بعقيدة الإسلام صافية نقية، سليمة من الكدر والشوائب. وظلت عقيدة الصحابة رضي الله عنهم نظيفة طاهرة كما أرادها الله منهم، وكذلك من كان بعدهم من التابعين وصالحي الأمة. حتى دخلت بعض الفئات التي تلوثت عقائدها بمخلفات العصور البائدة، وبدأ الانحراف في مسائل الاعتقاد، وفيها ما يتعلق بالإيهان. فمن قائل هو التصديق بالقلب فقط، فلا يضر مع الإيهان معصية كها لا تنفع مع الكفر طاعة، ومن قائل هو الإقرار باللسان والتصديق بالقلب، والعمل ليس من الإيهان بل هو بر وتقوى. ومن قائل هو الإقرار باللسان والتصديق بالقلب، والعمل ليس من الإيهان بل هو بر وتقوى. ومن قائل غير ذلك في مسائل الإيهان الأخرى. فتصدى السلف لهذه الظاهرة الإنحرافية ولا سيها بعد انتشارها واعتناق كثير من الناس لها. فألفوا الكتب والمقالات التي توضح المنهج الصحيح في ذلك. ومن هؤلاء محمد الناس لها. فألفوا الكتب والمقالات التي توضح المنهج الصحيح في ذلك. ومن هؤلاء محمد الناس في عمر العدي صاحب كتاب الإيهان الذي نحن بصدد تحقيقه ودراسته. وكان من توفيق الله أن اخترت تحقيق هذا الكتاب مريداً الإدلاء بدلوي مع طلاب العلم الذين ساهموا في تحقيق كتب التراث الإسلامي وإخراجها، على اختلاف مستوياتهم وقدراتهم، ساهموا في تحقيق كتب التراث الإسلامي وإخراجها، على اختلاف مستوياتهم وقدراتهم، عران كنت لست عن تأهلوا لذلك. ولكن من باب:

وقد لاقيت في تحقيفه بعض المتاعب والمصاعب ولكن الله ذللها بفضله ومنه ثم بمجهود الدكتور المشرف الذي أحاطني باهتهامه ورسم لي طريق السير، ولم يألوا جهداً في تقويم ما اعوج من مسيري. فأسأل الله أن يثيبه على ما قدم ويكثر من أمثاله.

وقد اشتملت دراسة هذا الكتاب وتحقيقه على قسمين :-

١_ قسم لدراسة حياة المؤلف.

٧ ـ قسم لدراسة الكتاب ومنهج التحقيق فيه .

ويسبق هذين القسمين كلمة في الإيهان والإسلام، وسبب اختيار الموضوع. ويشتمل القسم الأول على ما يلي: _

دراسة حياة المؤلف وفيه تمهيد، وثلاثة مباحث ويابان.

أولاً: تمهيد في عصر المؤلف من سنة ١٥٠ ـ ٢٤٣ هـ.

ثانياً: المباحث:

المبحث الأول: الحالة السياسية المبحث الثاني: الحالة الاجتماعية المبحث الثالث: الحالة العلمية

الباب الأول: في حياة المؤلف وفيه خمسة فصول:

الفصل الأول: يشتمل على:

أ_ اسمه وكنيته ونسبته

پ ـ ولادته ونشأته

جـــ ظلبه العلم ورحلته الفصل الثاني: ثناء العلماء عليه

الفصل الثالث: عقيدته

الفصل الرابع: آثاره العلمية

الفصل الخامس: وفاتسه

الباب الثاني: في شيوخه وتلاميذه.

القسم الثاني: دراسة الكتاب: وفيه فصلان: الفصل الأول: وفيه خسة ساحث: المبحث الأول: اسم الكتاب ووصفه

المبحث الثاني: نسبته للمؤلف

المبحث الثالث: نقده ومقارنته بكتب بعض معاصريه

المبحث الرابع: نهاذج من السهاعات المدونة عليه

المبحث الخامس: منهج تحقيق الكتاب

الفصل الثاني: تحقيق الكتاب

ثم الفهارس وتشتمل على ما يأتي:

١- فهرس بالأحاديث المرفوعة مرتبة على حروف المعجم .

٢- فهرس بالأثار مرتبة على حروف المعجم أيضاً.

٣- فهرس بالأعلام الواردة أسهاؤهم في متن المخطوطة مرتبة على حروف المعجم .

٤- فهرس بالأعلام الذين ورد ذكرهم أثناء دراسة حياة المؤلف.

هـ فهرس بموضوعات الكتاب.

٦٦ فهرس المراجع.

كلمة في الإسلام والإبيان

كان الصحابة رضوان الله عليهم في عهد النبوة يتلقون الدين غضاً طرياً من المصطفى على ويفهمونه على وجهه الصحيح، لطهارة قلوبهم وسلامة ذوقهم، فيعملون بمحكمه، ويؤمنون بمتشابه، وظل الأمر كذلك صدر الخلافة الراشدة، ثم نبتت فئات من الناس إنتكست أفهامهم، وضلت عقولهم، وحرفوا النصوص الشرعية وفق أهوائهم، وميولهم، فضلوا وأضلوا كشيراً، وذلـك بدوافـع عقائدية موروثة، أو حقد على الإسلام والمسلمين، أو فهم خاطيء، كما فعل الماكر عبدالله بن سبأ(١)، الذي غلا في حق علي رضي الله عنه، وحمل لواء الفتنة بين المسلمين، وتسبب في قتل عثمان ـ رضي الله عنه ـ ثم الجهم ابن صفوان(٢)، تلميذ الجعد بن درهم (٢)، مؤسس مذهب الجهمية الذي قال بخلق القرآن، وتعطيل الله عن صفياتـه(١)، وواصــل بن عطاء مؤسس مذهب الاعتــزال(٥)، وغيلان

⁽١) من غلاة الزنادقة، يتحدر من أصل يهودي، ضال مضل. أنظر ميزان الاعتدال (٢٦/٣).

⁽٢) هو: الجهم بن صفوان أبو عرز الخزري، السمرقندي، الضال، المبتدع، رأس الجهمية، زرع شراً عظياً، أخذ مذهبه عن الجعد بن درهم، وقتل يأصبهان وقيل بمرو، قتله ناتبها سلم بن أحوز، رحمه الله وجزاء عن المسلمين خيرًا. انظر: الميزان (١/ ٤٢٩)، والبداية والنهاية (١/ ٣٥٠).

 ⁽٣) الجعد بن درهم: أصله من خراسان وسكن دمشق، وهو أول من قال بخلق الفرآن وقد أخذ ذلك عن بيان بن سمعان، وأخذها بيان عن طالوت، ابن أخت ليبد بن أعصم وزوج ابته، وأخذها لبيد الساحر الذي سحر النبي ﷺ عن يهودي

وأخد عن الجعد الجهم بن صفوان. قلها أظهر الجعد بدعته، تطلبه بنو أمية فهرب منهم، وسكن الكوفة. ثم إن خالد بن عبدالله القسري فنله يوم عبد الأضحى بالكونة سنة ١٢٤هـ حيث خطب الناس فقال: أبية الناس، ضحوا يقبل الله ضحاباكم فإني مضح بالجعد بن درهم. إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلًا، ولم يكلم موسى تكليها تعالى الله عها يقول الجعد علوا كبيرا. ثم نؤل فلبحه في أصل المنبر.

انظر البداية والنهاية (٩/ ٣٥٠).

⁽⁴⁾ لللل والنحل (١/ ٨٦).

⁽٥) واصل بن عظاء البصري، الغزال، كان من أجلاد المعتزلة، وهو مؤسس مذهبهم، ولد سنة ٨٠هـ في المدينة ومات سنة

انظر الميزان (٤/٣٢٩)، والملل والنحل (١/٤٦).

الدمشقي(١)، الذي أحدث القول بالارجاء والقدر، وأن القدر لم يسبق به سابق قدر من الله عز وجل، ومن غلاة القدرية معبد الجهني(٧)، وقد غلظ ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ القول فيهم وتبرأ منهم(٨).

وقبل ذلك مذهب الخوارج، الذين خرجوا على على رضي الله عنه في حرب صفين، وكان أشدهم خروجاً عليه ومروقاً من الدين، مسعر بن فدكى التميمي^(١). وزيد بن حصن البطائي (١٠)، ومن بعدهم عبدالله بن الكواء (١١)، وعتاب ابن الأعور (١١). الذين كفروا المسلمين بارتكاب الكبائر واستحلوا دماءهم (١٦).

وكذلك الشيعة الذين ادعوا حب على _ رضي الله عنه _ وموالاته كذباً وزوراً، وحرفوا الكتاب والسنة ليوافقا مذهبهم (١١).

وكثرت المذاهب المنافية للدين الإسلامي، والمخالفة لقواعده، وأصوله، وتعددت فرقها، ولا سيها في آخر الخلافة الأموية، وأول الخلافة العباسية، حينها كثرت الفتوحات، ودخل في الإسلام خلق عظيم من البلاد المفتوحة، لا رغبة في الإسلام وإنها خشية سلطانه، وصاروا يدسون على الدين الإسلامي كلها سنحت لهم القرصة، وتضاعف الشر بعد ترجمة الكتب الأجنبية من فارسية، ورومانية، ويونانية، وغيرها، بها فيها من عقائد وعلوم فلسفية حيث ساهمت مساهمة فعالة في تضليل العقول وإفسادها، واشتد الخطر في عهد المأمون الخليفة العباسي الشهير(١٥)، وبعده المعتصم (١٦)، والواثق (١٧)، حينها تبنوا مذهب المعتزلة،

 ⁽٦) هو: غيلان بن إي غيلان، كان ضالاً، قتل بسبب القول بالقدر. الغلو الميزان (٣٣٨/٣).

 ⁽٧) يقال: إنه معبد بن عبدالله بن غليم الجهني، أول من تكلم في القدر وأخذ عنه غيلان الدمشقي، قال الحسن البصري؟
 إياكم ومعبد فإنه ضال مضل، صلبه عبدالملك بن مروان سنة ٨٠ هـ في دمشق ثـم قتله. البداية والنهاية (٣٤:٩).

 ⁽A) الإيهان لابن أبي شبية (١١٩)، والملل والنحل (١:١٣٩)، والعلوم والحكم (ص ٢٣).

 ⁽٩) من الذين خرجوا على على وجاهروه بالعداوة. انظر البداية والنهاية (٧: ٢٧١).

⁽١١) من رؤوس الخوارج. البداية والنهاية (٢٨١).

⁽١١) من رؤوس الخوارج. الميزان (٢/٤٧٤).

⁽١٢) لم أعثر على ترجة أه.

⁽۱۳) أصل مذهب الحوارج هو الفول أن الإيهان عمل الطاعات كلها بالفلب واللسان والجوارح، ومن ترك واحداً منها كفره وحكم عليه بالحلود في النار، وهذا مخالف لذهب أهل السنة والجهاعة. انظر المثل والنحل (۱۱۶/۱ -۱۱۶).

⁽١٤) الملل والنحل (١:٦٤١).

 ⁽¹⁹⁾ هو عبدالله المأمون بن هارون الرشيد، تولى الحلافة بعد وقاة أحبه الأمين سنة ١٩٨هـ، وهو أول من ناصر المعتزلة بالفول
 في خلق الفرآن، وحمل الناس عليه، توفي سنة ٢١٨ هـ. انظر البداية والنهاية (٢٧٢:١٠).

⁽١٦) تأتي ترجمته.

⁽١٧) هـو أبو جعفر هارون الواثق بن المعتصم تولى الحلافة بعد أبيه سنة ٢٢٧هـ وكان من أشد الحلقاء حملًا للناس على القول 🕳

وحملوا الناس على القول بخلق القرآن وإنكار رؤية الله يوم القيامة، وأصبح ذلك الدين الرسمي للدولة، فقتلوا الكثير ممن أتكر ذلك أو عارضه، ونال المسلمين من ذلك بلاء شديد(١٨٠).

ونشطت المذاهب الأخرى، من جهمية ومرجئة وكرامية وغيرها، وانتشرت في الأرض، لتضليل المسلمين، وتعطيل أعمال الإسلام وأحكامه، وفصلت المرجئة بين الإيمان والعمل، وزعموا أن الإيمان التصديق والاقرار، وأنه لا علاقة بينه وبين الأعمال أصلاً، وأنه لا يزيد ولا ينقص، بل إيمان أي قرد من المسلمين كإيمان نبي من الأنبياء، وغلائهم جعلوه: التصديق فقط(١١).

بينها أن مذهب أهل السنة، والمشهور عنهم، أن الإيهان قول، وعمل، ونية، وأن الأعهال كلها داخلة في مسمى الإيهان، وحكى الشافعي وغيره عن ذلك إجماع الصحابة والتابعين، ومن بعدهم ممن أدركهم، وقد أنكر السلف على من أخرج الأعهال عن الإيهان إنكاراً شديداً، وممن أنكر ذلك على قائله، وجعله قولاً محدثاً سعيد بن جبير، وميمون بن مهران، وقتادة، وأيوب السختياني، والنخعي، والزهري، وإبراهيم، ويحيى بن أبي كثير، وغيرهم، وقال الثوري: هو رأي محدث أدركنا الناس على غيره، وقال الأوزاعي: وكان من مضى من السلف لا يفرقون بين العمل والإيهان،

وكتب عمر بن عبدالعزيز (٢٠) إلى أهل الأمصار: أما بعد، فإن الايمان فرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الإيمان (٢٠). وقد دل على دخول الأعمال في الإيمان قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا اللَّهِ مِنْوَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُمْ آيَاتُهُ زَادَتُهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبُّهُمْ يَتُوكُلُونَ ۞ الذِينَ يُقِيمُونَ الصَلَاةَ وَمَا رَزَقناهُمْ يُنْفِقُونَ ۞ أُولئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونِ حَقاً لُهُمْ دَرِجاتُ عِنْدَ رَبِّهُمْ وَمَعْفِرَة وَرِزْق تحريم ﴾ [الأنفال: ٢-٤].

فلم يجعل الله للإيهان حقيقة إلا بالعمل على هذه الشروط، والذي يزعم أنه بالقول خاصة

يخلق القرآن، (ت ٢٣٢ هـ). انظر البداية والنهاية (١٠: ١٠٠).

⁽١٨) انظر البداية والنهاية (١٠/ ٢٧٢، ٣٣٢). وتاريخ الحلفاء ص ١٣٤٠.٣٤٠.

⁽١٩) انظر الإبيان لابن تيمية (ص ٢٤٣).

 ⁽۲۰) هو عمر بن عبدالعزيز بن مروان بن الحكم الاموي، أمير المومنين، كان تابعياً جليلاً، ولعدله وفضله اعتبر الحقيفة الحامس من الحقام الراشدين ثولى الحلاقة بعهد من سلبيان بن عبدالملك سنة ٩٩هـ (١٠٦١-١٠٨هـ) رضي الله عنه.
 البداية والنهاية (١٩٨١-١٩٦١).

⁽٣١) انظر كتاب الإيران للقاسم بن سلام (ص ٦٠١)، وجامع العلوم والحكم (ص ٢٤-٢١)، وابن أبي شيبة الحديث (رقم ١٣٥) وفي البخاري (١١:١)

بجعله مؤمناً حقا وإن لم يكن هناك عمل فهو مخالف لكتاب الله وسنة رسوله كما في حديث: «الإيهان بضع وسبعون شعبة».

وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي يَثَيَّةُ قال لوفد عبدالفيس:

«أسركم بأربع: الإيهان بالله وحده، وهل تدرون ما الإيهان؟ شهادة أن لا إله إلا الله، وإقام
الصلاة، وإيناء الزكاة، وصوم رمضان، وأن تعطوا من المغنم الخمس و(٢٠٠٠. ومعلوم أنه لم
برد أن هذه الاعهال تكون إيهانا بالله بدون إيهان القلب، لما قد أخبر في غير موضع أنه لا بد
من إيهان القلب، فعلم أن هذه مع إيهان القلب هو الإيهان، وأي دليل على أن الأعهال
داخلة في مسمى الإيهان فوق هذا الدليل. فإنه فسر الإيهان بالأعهال. ولم يذكر التصديق
للعلم بأن هذه الأعهال لا تعتبر مع الجحود(٢٠٠٠).

وذلك كما في حديث أبي هريرة في الصحيحين: «الإيهان بضع وسيعون شعبة أو بضع وستون شعبة أفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيهان،(٢٤)

وإذ ذكر اسم الإيمان بجرداً دخيل فيه الإسبلام والأعمال الصالحة، وكذلك سائر الأحاديث التي يجعل فيها أعمال البر من الإيمان(٢٥).

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً عن النبي ﷺ قال: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين بشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، (٢٦). فلولا أن ترك هذه الكبائر من مسمى الإيهان، لما انتفى إسم الإيهان عن مرتكب شي، منها، لان الاسم لا ينتفي إلا بانتفا، بعض أركان المسمى أو واجباته (٢٧).

أما وجه الجمع بين هذه النصوص، وبين حديث جبريل عليه السلام، عن الإسلام والإبران، وتفريق النبي ﷺ بينها، وإدخاله الأعمال في مسمى الإسلام، دون الإبران، فإنه بتضح بتقرير أصل، وهو أن من الأسهاء ما يكون شاملًا لمسميات منعددة عند افراده واطلاقه، فإذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالًا على بعض تلك المسميات، والاسم المقرون

١١١) صحيح البخاري مع الفتح زقم ٥٣ وصحيح مسلم برقم ٦٣.

⁽۲۲) انظر شرخ الطحارية (ص ۲۸۰).

⁽١٤) صحيح البخاري مع القنح برقم ٩ وضحيح مسلم يرقم ٥٨.

و ١٤٥) الطر الأبهال لابن تيمية (ص ١١٥٠)

⁽٨٨) صحيح البخاري مع القتح يرقم ٥٥٧٨ وصحيح مسلم برقم ١٠١.

⁽٢٧) جامع العلوم والحكم (ص ٢١).

يه دالًا على باقيه، وهذا الإسم: كالفقير والمسكين، فإذا أفرد أحدهما دخل فيه كل محتاج، وإذا قرن أحدهما بالاخر دل أحد الاسمين على بضع أنواع ذوي الحاجات والأخر على باقيها، وهكذا اسم الإسلام والإيهان، إذا أفرد أحدهماً دخل فيه الآخر، ودل بانفراده على ما يدل عليه الأخر بانقراده، فإذا قرن بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ودل الأخر على الباقي، وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأئمة، قال أبو بكر الإسهاعيلي في رسالته إلى أ هل الجبل: قال كثير من أهل السنة والجماعة إن الإبيان قول وعمل والإسلام فعل ما فرض الله على الإنسان أن يفعله ، إذا ذكر كل اسم على حلته مضموماً إلى الآخر ، فقيل المؤمنون والمسلمون جميعاً مفردين أريد بأحدهما معنى لم يرد به الأخر. وإذا ذكر أحد الاسمين شمل الكل وعمهم (١٦٨. ويدل على صحة ذلك أن النبي ﷺ فسر الإيمان عند ذكره مفرداً ـ في حديث وفد عبدائڤيس ـ بها فسر به الإسلام المقرون بالإبهان في حديث جبريل، وفسر في حديث آخر الإسلام بها فسر به الإيهان، كما في مسند الامام أحمد(٢٠) عن عمرو بن عبسة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: وأن يسلم المسلمون من لسانك ويدلئه. قال: فأي الإسلام أفضل؟ قال: «الإيمان». قال: وما الإبهان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الهوت. قال: فأي الأعيال أفضل؟ قال: «الهجرة»، قال: في الهجرة؟ قال: «أن تهجر السوء». قال: فأي الهجرة أفضل؟ قال: «الجهاده. ففي هذا الحديث جعل النبي عليه الإيهان أفضل الإسلام، وادخل فيه الأعمال.

وجهذا التفصيل بظهر تحقيق القول في مسألة الإيهان والإسلام، وهل هما واحد أو مختلفان. فإن أهل السنة والحديث مختلفون في ذلك، وصنفوا في ذلك تصانيف متعددة، فمنهم من يدعي أن جمهور أهل السنة على أنها شيء واحد، ومنهم من يحكي عن أهل السنة التفزيق بينها.

وبالتفصيل الذي ذكر يزول الاختلاف. فيقال: إذا أفرد كل من الإسلام والإيهان بالذكر فلا فرق بينها حينئذ، وإن قرن بين الاسمين كان بينها فرق. والتحقيق في الفرق بينهما أن الإيهان هو تصديق القلب وإقراره ومعرفته، والإسلام هو إستسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له، وذلك يكون بالعمل وهو الدين كها سمى الله تعالى في كتابه الإسلام دينا، وفي حديث جبريل سمى النبي على الإسلام والإيهان والاحسان دينا، وهذا أيضا مما

⁽٢٨) جامع العلوم والحكم (ص ٢١)

^(114/4) مستداحد (1/4/1).

بدل على أن أحد الاسمين إذا أفرد دخل فيه الآخر، وإنها يفرق بينهها حيث قرن أحد الاسميين بالآخر، فيكنون حينئة المراد بالإيهان جنس تصديق القلب وبالإسلام جنس العمل، فهم يجتمعان إذا افترقا، ويفترقان إذا اجتمعا، وفي حسند الإمام أحمد عن أنس وحي الله عنه عن النبي يخيج قال: والإسلام علانية والإيهان في القلب، ""، وهذا لأن الأعهال تظهر علانية على الجوارح، والتصديق لا يظهر لأن محله القلب، ولكن لا وجود للإيهان بدون أعهال، لأننا إذا قلمنا أن الإيهان هو التصديق والمعرفة والإقرار، فلا بد من ظهور دلالة ذلك، إذا كان ذلك صادقاً، وهذه الدلالة هي فعل ما يقتضيه هذا الإقرار والتصديق، وهو العمل، وحيث لا عمل فإنه دلالة على عدم وهو العمل، وحيث لا عمل فإنه دلالة على عدم تحقق الإيهان، لأن العمل ثمرته، ومنى تحقق القلب بالإيهان فلا بد من انبعاث الجوارح بالأعهال، لأن القلب ملك والجوارح جنوده فهي لا تتخلف عن عمل ما جدف إليه.

وليس كل مسلم مؤمنا لأنه قد يكون الإيهان ضعيفاً، حيث أنه كلها كثرت الذنوب والمعاصي والإعراض عن الله، كلما ضعف الإيهان في القلب ولايزال كذلك حتى لا يبقى فيه مثقال ذرة، ولذلك فلا يتحقق القلب به تحفقاً ناماً مع عمل جوارحه أعمال الإسلام. فيكون مسلماً وليس بمؤمن الإيهان النام، كما قال تعالى: ﴿قَالَتَ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا ولكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَا يِدْخُلِ الإِيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ الأيتين [الحجرات: ١٤-١٥]. فهؤلاء لم يكونوا منافقين وإنها كان إيهانهم ضعيفًا، ولا ريب أنه إذا ضعف الإيهان الباطن لزم صه ضعف أعيالِ الجوارح الظاهرة أيضاً. لكن إسم الإيهان ينفي عمن نوك شيئاً من واجباته. لكن حينها ينفي في أكثر النصوص فان المقصود نفي كهاله لا الخروج من الدين، أما الإسلام فلا ينتفي بانتفاء بعض واجباته أو إنتهاك حرماته، وإنها ينتفي بالاتيان بها ينافيه بالكلية. ولا يعرف في شيء من السنة الصحيحة نفي الإسلام عمن ترك شيئاً من واجباته كما ينفي الإيبان عمن تركُّ شبئاً من واجباته، وكما تدخل أعيال الجوارح الظاهرة في مسمى الإسلام والإيران، فإن أعمال الجُوارح الباطنة تدخل في مسهاهما أيضاً، ومن ذلك إخلاص الدين لله تعالى، والنصح له، وتعباده، وسلامة القلب لهم من الغش والحسد والحقد، وتوابع ذلك من النواع الأذي فإن هذه الأعيال تدخل في مسمى الإسلام كما يدخل في مسمى الإيمان وجل القلوب وخشوعها عند سياعها ذكره، وكتابه، وزيادة الإيهان بذلك، وتحقيق التوكل على الله عز وجل، وخوف الله سرا وعلانية، والرضا بالله رباً وبالإسلام ديناً، وبمحمد كيَّة رسولاً .

٣٠٥) احرجه أبو بكر من أبي شبية في كتابه الإبران برقم ٦، تحقيق الألبالي وقال الألباني إستاده فمحيقه

ومسائل الإسلام والإيمان، والكفر والنفاق، مسائل عظيمة، فإن الله عز وجل علق يهذه الأسماء السعادة، والشقاوة، واستحقاق الجنة، والنار والاختلاف في مسمياتها أول اختلاف وقع في هذه الأمة، وهو خلاف الخوارج للصحابة، حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الإسلام بالكلبة، وأدخلوهم في دائرة الكفر، وعاملوهم معاملة الكفار، واستحلوا بذلك دماء المسلمين، وأمواهم ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة، وقوضم بالمنزلة بين المنزلتين، وحدث خلاف المرجئة وقوضم وإن الفاسق مؤمن كامل الإيمان (٢١١).

وقد صنف العلماء في هذه المسألة تصانيف متعددة لفرد على أولئك. منها مصنفات مستقلة ومنها ما هو مصنف عام. ونمن صنف مصنفا مستقلا قبل وبعد ابن إن عمر كل من: ــ

أبي عبيد القاسم بن سلام (١٥٧-٢٢٤ هـ) وكتابه مطبوع.

إلى الحافظ أبي بكر بن أبي شيبة (١٥٩ هـ ٢٣٥ هـ) وكتابه مطبوع.

٣ـ الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١ هـ) وكتابه تخطوط ويقع في ٢٠٢ ورقة في المتحف البريطاني ومصور في الجامعة الاسلامية بالمدينة المتورة تحت رفع ٢٧٧٤، ويحقق أوله من قبل أحد ظلابها.

عدد بن أسام الطوسي (ت ٢٤٧ هـ) وهو في حكم المفقود.

هـ الإمام أحمد بن محمد الطحاوي (٣٢١-٣٢١ هـ) وهو في حكم المفقود.

٦. الحافظ محمد بن منده (٣١٠-٣٩٥ هـ) مطبوع.

٧- القياضي محمد بن أبي بعبلى (٣٨٠ ٤٥٨ هـ) ويقع في ٣٣ ورقة مخطوط في المكتبة الظاهرية ومصور في الجامعة الاسلامية في المدينة المتورة تحت رقم ٩٨٧م: ٩٢٥. وهو تحت التحقيق من قبل أحد طلابها.

٨ـ شيخ الاسلام ابن تيمية (٦٦١-٧٢٨هـ) مطبوع.

وممن صنف فيه مع مصنف عام:

١. الأمام البخاري في صحيحه

٢ ـ الامام مسلم في صحيحه

٣ ابن ماجه في سنه

إنه الترمذي في الجامع

هـ النسائي في سننه .

⁽٣١) انظر شرع الطحاوية (ص ٢٨٣.١٧٨)، وجامع العلوم والحكم زص ٢٧.٣١)

وطريقة هإلا، جميعاً هي ايراد النصوص الشرعية الدالة على مذهب أهل السنة تحت عنوين في أغلب الاحيان دالة على المعنى المواد من إيراد ذلك النص. وفيه اثبات مذهب أهل السنة في المسألة والود على مخالفيهم، وقل ما يوردون مذهب الخصم ودليله ثم يردون عليه. وذلك اكتفاء بالنصوص التي يوردونها لإثبات مذهب أهل السنة ومفهوم الرد منها على الخصم. إلا أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فاق الجميع بهذا الباب حيث اتبع طريقة السلف بإيراد النصوص الشرعية المثبنة لمذهب أهل السنة وفاقهم بإيراد مذهب الخصم وأدك ثم ينقضها نقضاً عجبياً بصحيح المنقول وصريح المعقول. ولذلك فإن كتابه الإبان حاء من أجل ما ألف في هذا الباب.

赤 泰 泰

سبب اختيار الموضوع

نظراً لما أشرت إليه في كلمتي عن الإسلام والإيهان، واختلاف الناس في مسمى الإيهان، وبها أن العقيدة الصحيحة هي الأساس الصلب، والفاعدة المتينة التي بني عليها الدين الإسلامي، وأن ما بني على غيرها هو بناه متداع، أقيم على جرف هار، وبها أنه لا قيمة للعمل مهها كان إذا لم يكن قائماً على عفيدة صحيحة سليمة، وحيث أن معرفة تلك العقيدة، مقصورة على أصلي الدين الاسلامي، وهما الكتاب والسنة، اللذين من أخذ بهها نجا، ومن جاد عنها هلك.

ققد اخترت تحقيق كتاب الإيان لمحمد بن يحيى بن أبي عمر العدني بصفته معتمداً على نصوص من السنة المطهرة، جرى تأليفه في العصور المفضلة وبني على طريق واضح بتسييز ما جاء فيه من نصوص عن النبي عليه الصلاة والسلام، وعن صحابته الكرام. وذلك بايراد النصوص بأسانيدها إلى قائليها، مما يجعل للكتاب قيمة علمية كبرة، كها أن منهجه يبين لنا مدى احترام السلف للنصوص الشرعية، والاكتفاء بها تدل عليه من أحكام عقدية أو نشريعية، فلسان حالهم يقول: إن تلك النصوص وما تدل عليه، من تشريع واحكام كاف للأخذ بها، والانصباع ها، ولا حاجة مع ذلك لقول أحد من البشر، كائناً من كان .

بالإضافة إلى أن هذا الكتاب كنز من كنوز السنة الشريفة ، الذي بقي في المستودعات الصفراء دون أن يرى النور منذ أكثر من أحد عشر قرناً من الزمان . فتعين على المهتمين بالسنة انتشاله من ذلك المكان ونشره بين المسلمين للانتفاع به . فالسنة المطهرة هي شجرة غالية تُمينة ، تجب العنابة والاهتمام بها ، فلهذه الأسباب المهمة ، أقدمت على اختيار تحقيق هذا الكتاب العظيم ، لأنه تبرز قيه الأمور التالية :

١- كونه يتحدث عن الإبيان الذي كثر خوض الناس فيه.

٢- إعتهاده على النقول المسندة.

٣. تأبيد هذه النقول لما عليه أهل السنة والجماعة خلفاً عن سلف.

لا تقدم عصر المؤلف حيث أنه عاش أواخر القون الثاني وأوائل القرن الثالث.

هـ معاصرته لَلفرق المنحرفة التي ظهرت في القرن الثاني وامتدت للفرن الثالث، وقوى سلطانها، مما حدا بعلماه السلف إلى النصدي لمذاهبهم، وتأليف الكتب للرد عليهم.

وقد شد من ازري وزاد اهتهامي في تحقيق الكتاب، بعض المهتمين بالعقيدة من المحاب الفضيلة المشايخ الكوام، الذين استشرتهم في ذلك.

فاستعنت بالله تعالى، وقمت به، وقد تطلب الأمر في التحقيق أن أجعله فسمين:

ماً لتراسة حياة المؤلف.

ومر التحقيق لصوص الكتاب.

常 等 豫

تمهيد في عصر المؤلف دمن سنة ١٥٠-٢٤٣هـ،

كانت ولادة ابن أبي عمر العدني في آخر عهد الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، ووفاته في أواخر عهد الخليفة المتوكل، حيث توفي سنة ٢٤٣ هـ، وهذه الفترة الواقعة ببن ولادته ووفاته، فترة أوائل قبام الدولة العباسية، وفتونها، وقد تميزت هذه الفترة، بالفتوحات الإسلامية، والحركة العلمية الهائلة، حتى سميت بالعصر الدهبي، كما برزت فيها الإضطرابات والفتن الداخلية وقمعها، ولم تكن واحدة من هذه الأمور لتحد من نشاط الأخرى، وإذ كانت الثورات الداخلية لا ينكر تأثيرها على سير الفتوحات الإسلامية، والإصلاحات الداخلية، إلا أن هذا التأثير لم يكن ذا أثر شديد عليها، وذلك لانساع رقعة الخلافة، وامتداد نفوذها، وكثرة جندها، فإنه وإن انشغل جيش في الحاد الفتن، فهناك جيوش أخرى نتحرك للفنوحات، وأيد عاملة تجد في البناء والتعمير والإصلاح.

وحيث أن التحدث عن شخصية من الشخصيات، يستلزم معرفة الحالة السائدة في عصره، من سياسية، واجتماعية، وعلمية، لكون الشخص جزءاً من المجتمع يتأثر بها يتأثر يه، لذلك يلزم الباحث أن يعطي القارىء نبذة موجزة عن الحالة السياسية، والاجتماعية، والعلمية، في هذا العصر،

母 级 母

المحث الأول

والحالة النتياسية

قامت الدولة العباسية بالبيعة لأبي العباس السفاح (٣١) سنة ١٣٧ هـ ثم من بعده لأبي حعفر المنصور (٢٣٠)، وانتقلت الخلافة الاسلامية من الشام عاصمة الدولة الأموية إلى العراق، بعد انتهاء الدور الأموي في الخلافة بالمشرق، وتميز عصر الخلافة العباسية بكثير من الاضطرابات، والفئن. وهذا أمر طبيعي، لأن لكل من قام بالزعامة موالياً، ومعادياً، وطامعاً، وهذه سنة الله في خلقه.

وكان من أكثر الأقائيم الإسلامية إضطرابات، إقليم خراسان، والحجاز، ومصر، والبسن، والمغرب، ولكن أكثرها قوة وشراسة، كان المشرق الاسلامي، (خراسان وطبرستان وأذربيجان وغيرها) التي عرفت بالشورات والفتن، وهذه الثروات في حفيقتها ثورات سياسية، لاستعادة المجد الفارسي. وإن كانت تصيغها صبغة الولاء للعلويين.

هذه بالنسبة لثورات من يدعي الإسلام.

أما من لا يدعي الإسلام، كثورة بابك الحرمي الذي يقال أنه قنل من المسلمين ماتنين وخمسة وخمسون ألفاً وخمسهائة، فإنها كانت ثورة لعودة الحكم الفارسي(٢٠٠).

ومع كثرة هذه الفتن، وما تتطلبه من جهدٍ عظيم لإخمادها والقضاء عليها، فإنها لم شغل الخلفاء عن الفتوحات الإسلامية، حيث كثرت الفتوحات في هذا العهد، وبلغت مشارق الأرض ومغاربها.

⁽ ۱۳۹) هم: عندانة السفاح بن محمد بن علي بن عبدانة بن هباس أول الحلقاء العباسيين بويع بالخلافة سنة ۱۳۲هـ. وت ۱۳۵ هـ) انظر البداية والنباية (۱۱۰هـ)،

١٣٣١ وهوز عبدالله بن محمد بن على من عبدالله من عباس أبوجعشر النصور تولى الحلاقة بعد أحيه أن العباس السفاح سنة المدارة (١٤٠٠).

الام) الخلز البداية والتهابة (١٠/ ٢٨٣ ـ ٨٨٣).

وكان الرشيدا "السيدام" مرحمه الله من شدة إهتهامه وعنايته بها، يحج عاماً ويغزو عاماً. وبلغت فروتها في عهد الخليفة المعتصم الآل، حيث خضع له ملوك الدنيا، وغزا الروم، فأنكاهم نكاية عظيمة، لم يسمع بمثلها لحليفة، وشئت جموعهم، وخرَّب ديارهم، وفتح عمورية بالسيف، وقتل منهم ثلاثين ألفاً وسبى متلهم.

ونال منهم غنائم عظيمة، بعد أن دك حصونها، و هدم عمرانها، وكانت من أعظم معاقل الروم في ذلك الزمان(٣٠).

وبالرغم من الاهترام البالغ بالفتوحات الإسلامية، فإن ذلك لم يكن على حساب الحركة العلمية التي بلغت أوجها في تلك الحقبة من الزمان.

争,事,章

⁽٣٥) هو هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أي حجله النصور. تولي الخلافة بعد أنحه الهادي سنة ١٩٠٠هـ (ت ١٩٣٥م) وكان من أنش الحالفاء الفعاسين. البداية والنهاية (٣٠٠٠٠٠٠).

⁽٣٦) هو أبو اسحاق محمد المعتصب من هارون الرئيد ولد ب. ١٨٥٠ هـ وهو لمامر الحلفاء العباسين تول الحلافة بعد موت أحمد المأمون سنة ٢١٥هـ وهو الدي ضرب الإمام أحمد بن حسل معظمرته الإلزامة بالفول بحلق الفرآن (ت ٢٣٧هـ) المداية والنهاية (٣٩٥١١٥)

⁽٣٧) انظر البداية والنهاية (١٠/ ٢٨٨ /٨٦٠)، وتاريخ الجلفاء (ص ٣٣٦).

المحث الثاني

والحالة الاجتماعية

جاء الدين الإسلامي بالمحبة والاخاء، والصدق والصفاء، ووضوح الرؤية في الأمور الها، اعتقاداً وعملاً، وأوجب على أهله صدق الإيهان، وسلامة الهدف، وطهارة الباطن، استفامة الظاهر، وجعل الأفضلية فيه للتقوى، فقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقَنُاكُمْ مِنْ فَكُر وَأَنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوناً وَقَيَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرُمَكُمْ عِنْدُ الله أَتْقَاكُمْ ﴾ [الحجرات: ﴿ وَلَمْ يَفُو فِي وَلَكَ بِينَ أَجِنَاسِ البشر فالاتقى هو الأفضل والأحب إلى الله عز وجل، وسلب الإسلام إلى الحب والإيثار، ومثل المؤمنين بالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو منه عضو من له سائر الجسد بالحمي والسهر.

ومفت الله التفاق والكلب، وحرمهما على عباده، ووصف المنافقين بأبشع الأوصاف، و عد الكاذبين بسوء العقاب.

ومنطلقاً من هذا البدأ الانساني الفويم، فرض الإسلام على معتنقيه الصدق فيه، والمسل بتعاليمه، وهكذا كان من دخل فيه مؤمناً، إلا أنه نظراً للدخول خلق عظيم من الفرس، والترك، والأحباش، والأقباط وغيرهم، في الدين الاسلامي، فإن بعض هذه الاحساس، قد دخلوا في الإسلام رهبة من سلطانه، دون قناعة بتعاليمه، فاندسوا في معرف المسلمين، وأثاروا الفتن بينهم، لأغراض سياسية، أو عقائدية، أو مطامع دنيوية، وهذه العناصر الغريبة لم تكن ذات أهمية نظراً لاتساع رقعة الخلافة الإسلامية، ولم نكن شيئاً عربانب النلاحم العظيم الذي حدث بين الذين دخلوا في الإسلام عن رغية واقتناع. فقد المسيروا في قالب واحد، وناصروا الدين الإسلامي، وخدموه خدمة عظيمة، وكانوا بداً المسيروا في قالب واحد، وناصروا الدين الإسلامي، وخدموه خدمة عظيمة، وكانوا بداً المسيروا في قالب واحد، وناصروا الدين الإسلامي، وخدموه خدمة عظيمة، وكانوا بداً المسيروا في قالب واحد، وناصروا الدين الإسلامي، وخدموه خدمة عظيمة في الأفاق، وحدة على من عداهم، وتحقق فيهم قول الله عز وجل: ﴿إِنَّهَا المُؤْمِنُونَ إِخُوهُ } [الحجرات: وصل إلى ما وصل إليه من عز وعمق في الكرة الأرضية.

وباستقراء تاريخ هذا العصر، يتبين للباحث أنه كان يتميز بالثراء العظيم، والغنى النواسع، ولا غرو في ذلك، فإنه عصر الفنوحات الإسلامية، التي استولت على أقطار الدنباء وحازت خيرانها، كما كان للجزية التي ضربها المسلمون على الذين رفضوا الدخول في الإسلام، الاثر في إثراء الخزينة الإسلامية.

إلا أنه يجب أن يلاحظ هنا، أن أخد الجزية من الدنين برفضون الدخول في الإسلام، وهو المطلب الإسلام، ليس مقصوداً لذاته، ولكنه خملهم على الدخول في الإسلام، وهو المطلب الاساسي للمسلمين، الذين طرقوا الافاق لنشر عدالة الإسلام ونوره. فبأخذون الجزية عند رفضهم الدخول فيه اصغاراً وإذلالاً لهم، لعل ذلك يحملهم على الدخول في دين الله. ومع فرضها عليهم فإنه لا يؤخذ منهم إلا شيئاً يسيراً بالنسبة لأموالهم، ويكون فيم ما للمسلمين من حقوق الرعاية والحراية وغيرها. لا فرق في ذلك، بين شريف ووضيع . فإذا عجز الحاكم المسلم عن حمايتهم من عدوهم فإنه يردها عليهم. كما أن العاجزين عن دفعها يمنع الدين الإسلامي تجميله مالا يطبق.

وهذا وأيم الله عين العدالة والانصاف

ويحق لنا أن تقول، أن هذا العصر هو عصر الفتوحيات البواسعة، والإندماج البشري، والانساع العظيم لوفعة الخلافة الاسلامية، والنراء الهائل لمجتمعاتها، ٢٨٠٠.

⁽٢٨) النظر البداية والنهاية (١١/١١٤/١٠، ٢١٢.٢١٦، ٢٦٥، ٨٨١) يناريخ الحلما، رص ٢٠٣٠٥٦). وتاريخ الإسلام (٢/١٥٩٦).

المحث الثالث

والحالة العلمية

تميز هذا العصر من الخلافة العباسية بالإزدهار العلمي، فهو بحق العصر الذهبي الحركة العلمية والنناج الفكري، فقد نشطت حركة التأليف وازدهرت صناعة الورق، وتبع الله ظهور الوراقين، ووجود أمكنة لهم تتخذ منتدا للعلماء، والأدباء يتزودون منها بالعلم، و شرت المكتبات وزخـوت بالكتب في شتى العلوم، ونشطت حركة الترجمة من الكتب ﴿ رِيَانَيَةُ وَالْأَعْجِمِيةُ إِلَى الْعَرِبِيةِ بِمَا فِيهَا مِنْ عَقَائِدٌ، وَمَذَاهِبٍ، وَنَحَلُّ، وأراء، وعلوم، الطب، والفلسفة، والنجوم وغيرها(٢٩)، وبعد شيوع هذه المذاهب، والأراء في الوسط الإسلامي كانت الحرب فيها سجالًا بين كل ديانة والديانات الاخرى، وبين كل فرقة وهرفة، وأُ صِحت الدولة الإسلامية ميداناً لهذه المذاهب وحروبها، وبذلك عرف مذهب . ندفة ومذهب الإعتزال. والإرجاء وغيرها، إضافة إلى مذهب الخوارج، الذي عرف في احر عهد الحلافة الراشدة، أثناء الحرب بين علي بن أبي طالب، ومعاوية رضي الله عنهماً، وشقالك مذهب التشبع، كما نشط تدوين الحديث بصفة خاصة، وكثر الاهتهام به، كما الشنهـ علماؤه، وعلماء النفـــي، والفقـ، وكـذلك كثرت تأليف كتب الأدب، واللغة، مسيرهما، وبسرز الإعننماء بعلوم الحمديث الشريف، لتصفيته بما أدمج فيه من أحاديث مونسوعة، وضعت لحَدمة أغراض عقدية، أو انجاهات فكرية أو سياسية، أو تكسب حدي، ويتبين مدى الاعتناء بها من قول هارون الرشيد ــ رحمه الله ــ حينها أحضر زنديقاً واراد فنله، قال الزنديق للرشيد: أبن أنت من ألف حديث وضعتها على رسول الله ﷺ الها ما فيه حرف نطق به؟. قال: فأين أنت يا عدو الله من أبي إسحاق الفزاري(٩٠١).

١٣٩٠ عد ضحى الإصلام و٢١١١٦ ٢٠٥٠١).

١٩٠٥ هـ إمراهيم بن محمد بن الحارث بن إسهاعيل من خارحة، إمام أهل الشام في المفازي وغير ذلك إن ١٨٨ هـ وقبل قبل فللدن البداية والنهاية (١٠٠٠).

وعبدالله بن المبارك (١١١)، ينخلانها فيخرجانها حرفاً حرفاً ١١١).

وكمان المعروف في عهم الخلفاء رضي الله عنهم هو: إسلام ومسلم وليس هناك مذاهب وفرق له، تخرج بأصولها عليه، وكان المسلمون يطلق عليهم إسم: الصحابة، ومن جاء بعدهم، الأتباع، ثم أتباع الأتباع، وهكذا.

فلما ظهرت ثلث الفرق اطلق إسم وأهل السنة على كل من يتمسك بالكتاب والسنة ، وإسم والمعزلة على من يقول بإرجاء العمل عن الإيان ، ويقول غلاتهم ، أن الإيان هو التصديق ، بالقلب فقط ، وأنه لايضر عم الإيان معصية ، كما لا تنفع مع الكفر طاعة ، وبعضهم يقول: أنه إقرار باللسان فقط ، كما يقول البعض هو التصديق بالقلب والاقرار باللسان وأن العمل ليس داخلاً في صسمى الإيان ، كما يقول الماتوريدية ، وكل ذلك خطأ نحافف لتصوص الكتاب والسنة . أما أهل السنة والجماعة فيقولون هو : إعتقاد بالقلب واقرار باللسان وعمل والسنة . أما أهل السنة والجماعة فيقولون هو : إعتقاد بالقلب واقرار باللسان وعمل الذين يقولون بكفر مرتكب الكبرة ما لم يكن مستحلاً لها . كما أطلق اسم الخوارج على الذين يقولون بكفر على وعلى من رضي على وعلى من رضي الله عنهم . وأصحاب الجمل وكل من رضي عكيم الحكمين ، وكذلك مرتكبي الكبائر ، ويقولون بوجوب الخروج على الإمام الجائر ، ويطلق إسم والشيعة وهما الذين يقولون وأن النبي يقية عهد له بها من بعده . ويطلق والمباكبة وهما : مذهبان فارسيان نفرعا عن مذهب مزدك الفارسي ، الذي يقول والمطلمة ، والمباكبة وهما : مذهبان فارسيان نفرعا عن مذهب مزدك الفارسي ، الذي يقول والمجومة ، والمباكبة وهما : مذهبان فارسيان نفرعا عن مذهب مزدك الفارسي ، الذي يقول بإباحة المحرمات من كل شي - حتى النساء - "كاله

وكل مذهب من هذه المذاهب المتحرفة، ينقسم إلى فرق شنى، وبها أن الدولة العباسية قامت بمساعدة الفرس، وكانت لهم الغلبة في التسلط على الخلفاء، وتقلدهم للمناصب القبادية فيهما، مدنية وعكرية مقد كان لمذاهبهم إنتشار في الوسط الإسلامي، حيث أنها مذاهب الآباء والأجداد، فكانوا يحنون البها، فحينها تمكنوا من

 ⁽١٩) هو أبو عندالرجمي المروزي، كان موصوفاً بالحفظ، والعقه والعربية والزهد والكوم والشجاعة (١١٨١-١٨١هـ) البداية و١٠: ١٧٧١)، وندكرة الحفاظ (١٠٧١)

⁽٤٦) تاريخ الحُلفاء (فني ٢٩٣).

⁽٣٤) راجع الخلل والنحل (٢. ٤٣. ١١٤هـ ١١٥هـ ١٤٩ ـ ١٤٩) وتاريخ الاسلام (٢ / ١٦٢ ـ ١٨٨). وصحى الاسلام (٢ - ٢٠٨. ٢٦٦ ، ٢٨٠).

الحُكَم في هذا العهد، أخذوا في إحياثها، مع أن بعضهم لم يؤمن بالإسلام في حقيقة الأمر، ولكنـه أمن بسلطانـه، ورأى أنـه لا سبيل لنبل الجاه، والسلطان والمال، إلا بالإسلام، **المعتنقة ظاهراً، وظل على دينه القديم في الباطن، وبعضهم عوف أنه لا يستطبع إفساد** السدين الإمسلامي، إلا باعتنافه ظاهراً، والإندساس بين صفوف المسلمين، حتى يؤمن البه، ويسبهل على النفوس الأخذ بفوله. فلمَّ تحقق له ذلك، أخذ في نفث عقيدته، في كل م من فنون الإسلام، إلا أن هذه المذاهب الضائة بدأت مرفوضة في أول العصر العباسي، حس نهاية عهد الخليفة هارون الرشيد ـ رحمه الله ـ فقد كأن والله المهدي(⁽⁴⁴⁾ شديد الوطأة على الزناهقة، فأوغل في قتلهم وتشريدهم، وأمر بتصنيف كتب الجدل بالرد عليهم، وتبعه الهادي(٥٠) في هذا الأمر، وفتل منهم طالفة كثيرة جدأ ثم جاء دور الرشيد ولاحقهم في كلُّ مكان، وكان يتقرب إلى الله بقتلهم، وبدأ في عهده إنتشار مذهب المعنزلة، وسمع أن مر بن غياث المريسي(٤٦)، يقول بخلق الفرآن فقال: لثن أظفرني الله به الأضربن عنقه(١١٧ وقال بعضهم: دخلت على الرشيد وبين يديه رجل مضروب العنق، والسبَّاف يمسح سيفه إن ففا الرجل المفتول، فقال الرشيد: قتلته لأنه قال: القرآن مخلوق، فقتلته على ذلك قربة إلى الله عز وجل(١٤٠). ولهذا فقد أثني عليه الفضيل بن عياض(١٩١) .. رحمه الله .. حيث قال: ا من موتُ أحدٍ أعز علينا من موت الرشيد، لما أتخوف بعده من الحوادث، وإني لأدعو الله ال بزيد في عمسره من عمسري، فالسوا: فلها مات السرشيد ظهسرت الفتن، والحسوادث والإلحتلافات، وظهر الفول بخلق الفرآن، فعرفنا ما كان تخوفه الفضيل من ذلك (٥٠٠).

^{. 113} هو أبو عبدالله تعمد المهدي من عبدالله المصور بن محمد بن علي بن عبدالله بن عناس (ولد منهُ 119 هـ وقبل 177 هـ - وقبل 171 هـ) وفي الحلافة بعد موت أب منة 100 هـ (ت منة 174 هـ) انظر الداية والعباية (11: 10/1-107):

١٧٠) هو أبو محمد الهادي موسي بن محمد الهيدي بن عبدالله المنصور، ولي الحلاقة بعد موت أب سنة ١٦٩ هـــ، (ت ١٧٠) من اللصفر المنطق (١٠: ١٩٩):

⁽١١١) صنحب الكلام يشبخ المعاولة، وأحد من أضل المأمون إن سنه ٢١٨ هم.. انظر المداية والنهاية (١٠١ ٢٨١).

⁽۱۱) نارح اختنه (س ۲۷۳ـ۲۸۱).

ردي سية والبالة وبالإفاق.

^{. 19} و أسر على النسبيعي أحد النمة العباد الزماد، وأحد العقياء الأولياء، كان سبقةً حلولًا ثقة من النمة الرواية، ولذ بخراصات وعدم الكورة لم انتقاع الى مكة. (ت ١٨٧ هـ) تذكرة الحفاظ (٢٥٠١)، البداية والعباية (١٩٨١).

[.] مدم المداية والنهاية وما: ٣٣١) تاريخ الحلفاء (صي ٢٨١).

ولما كان المامون قد عاش بخراسان والياً عليها من عام ١٨٢ هـ.، ولم يقدم منها إلا الأشرس، وبها أن المأمون قد عني ـ بالفلسفة وعلوم الأواثل، ومهر بها٣٠٠. ولاجتهاعه بيشر ابن غباث المريسي، اللذي نوعده الرشيد بالقتل لقوله بأن القرآن مخلوق، وحيث أن عصره هو عصر الفلسفات، حيث أخذ ذلك من الكتب المترجمة عن الفوس واليهود والنصاري وغيرهم، ولجهله بالسنة، فقد اعتنق المأمون مذهب المعتزنة، وحمل الناس على القول بخلق الفرآن، بقوة السيف، وأصبح الـدين الـرسمي للدولـة، يقـول ابن كثـير في البداية والنهاية(٥٩٠): «في ربيع الأول من سنة ٢١٢ هـ أظهر المأمون في الناس بدعتين فظيعتين، إحداهما أطم من الأخرى، وهما الڤول بخلق القرآن، والثانية تفضيل علي بن أبي طالب رضي الله عنه على الناس بعا. رسول الله ﷺ، وقد أخطأ في كليهما خطأ كبيراً، فاحشاً، وأثم إنها عظيهاه. فجمع بذلك بين مذهب المعتزلة ومذهب الرفض، وكلاهما شر من الآخر - ولم بكن في الخلفاء قبله من بني أمية ربني العباس، خليفة إلا على مذهب السلف ومنهاجهم فحمل الناس على مذهبه سنة ٢١٨ هـ ونال المسلمين من ذلك بلاء عظيم، وكانت قتنة عمياء، اختبر فيها علماء المسلمين، فقتل من لا يقول بها، وقال بها الكثير تأولًا، تحت وطأة السلاح، وثبت الله تعانى قلة من العلماء، منهم الإمام أحمد بن حنبل(٩٥٠، والذي فرج الله الفتنة على يديه، فذاق مرها، وفرح بانفراجها. ومحمد بن بوح١٤٠١، الذي مات في أغلالها، وأحمد بن نصر الخزاعي(٥٧)، الذي استشهد بين يدي الخليفة الواثق، حيث قتله بيده تقريا

⁽٥١) البداية والنهاية (١٠; ١٧٩). ١٩٥٠).

⁽٥٤) هو، أحمد بن أن دؤاد الابادي المعترفي، دعا إلى مذهب الجهيمية وحمل السلطان عن امتحان الناس بخلق الفرآن، وأن الله لا يوى ي الأخرة ومان أهل السنة بسبعة بلاء عظيم. أؤنه الله في أخر عمره على يد الحليفة النوكل، وهلك سنة ١٤٠ هم. البداية والتهاية (١٠٠:٣١٩).

⁽۵۳) تازیخ الحلفاء (سے ۲۰۱).

⁽⁴⁴⁾ البداية والنياية (١٠: ٢١٢ ١٦٣).

⁽٥٥) هو: أبو عبدالله أحمد من محمد بن حقيل بن هلال بن أحمد الذهلي المجيان، الحافظ شيخ الاحلام بهب السلمين في عصره، وأحمد الالممة الاربعة, ولد في بغداد حمة 178 هـ. وقد ثبت في وحه فئة المعتولة بالفول في حلق الفرآن، فبيت المجيال الرواسي وحفظ الله به السنة وحمله بين بدي المعتصم لارغامه بالفول بخلق الفرآن ولكن الله أبده ونصره (ت 187 هـ) تذكرة الحفاظ (٢: ٢٩٦).

⁽١٥٦) محمد بن موح بن مبحود بن عبدالحديد بر أبي الرجال، كان أحد المشهورين بالسنة، وقد عاصر فتنة القول بخلق القرآن، وليت على الحق مع الادام أحمد، وحمل معه إلى المأمون وهو في الرقة، وأدركه المرص إن ٣١٨ هـم. تاريخ بغداد (٣٢٢:٣).

⁽٩٧) هو: أحمد من نصر بين مالنك بين الحيثم الحزاعي، كان من أعل العلم والديانة، والصلاح، ومن أثمة السنة الأمرين حو

المره ، حيث أرصى المأمون خلفاءه من بعده باعتناق هذا المذهب(٩٨). ولقى المسلمون عـتأ شديداً، ورفع الله هذه الغمة وفرجها على يد الخليفة المتوكل المشاسنة ٢٣٤ هـ وقيل ــــة ٢٣٧ هــ، حيث أمر برفع الفتنة وأظهر الميل للسنة ونصر أهلها، وأمر يعقد حلق العلم ل المساجد، وأن يُحدث بأحاديث الصفاة والرؤية، وقد نال أحمد بن أبي دؤاد وحزبه، ذل مطيم، ومزقهم الله شر ممزق(٥٠٠، وهكذا ارتفعت هذه الفتنة، بعدما يقارب عشرين عاماً، مَن الظُّلُم والقتل والقسوة، على أهل السنة والجهاعة، ولكن العاقبة للمتقين، ومن الجديو الذَّتر أن قطب رحى هذه الفتنة، وغيرها، هي حاضرة الحُلافة في ذلك العصر والعراق؛ حبُّ كان فيها مقر الحُلافة، وأهلها تحت أنظار الحُلفاء، وإن كان خلفاء الفتنة قد بعثوا اللامصار لحمل علمائها على القول بذلك، فمن أجاب نجا، ومن أبي عذب أو قتل، إلا أنني لم أر ـ فيها قرأت ـ إمتحانا لعلهاء الحُرمين ـ مكة والمدينة ـ الفين كان منهم محمد بن ل عمر العدني، وفيها يبدو أن الله قد أنجاهم منها، فقد عاشوا لائذين في كنف البيت العنبق، مع أنهم كانـوا بعيدين عن فلسفـات ذلـك العصر لبعدهم عن موكز الخلافة، ولاهتمامهم بالحديث الشريف وعلومه، وإنشغالهم به تحملًا وأداءً. وعدم اختلاطهم محماب المذاهب والأفكار المنحرفة، وإن كان زخم تلك المذاهب قد وصل اليهم، حيث أرت عنهم أقوال كثيرة رداً على المعتزلة، والمرجئة وغيرهم. وألفت كتب في الإيهان، تأبيداً الدهب السلف، ومن ذلك كتاب الإبهان لابن أبي عمر، الذي نحن بصدده، وقبله كتاب الإيان لأبي عبيد القاسم بن سلام(١٦٠، والحافظ أبي بكر بن أبي شيبة(١٦٠، والإمام أحمد بن خبل، ومحمد بن أسلم الطوسي(١٣)، وغيرهم.

۵۸۱) تاریخ الحلفاء (ص ۲۶۱،۲۶۰)۔

⁽²⁴⁵⁾ هو: الشوكل على الله جعفر بن المعتصر بن الرشيد ولد سنة ٢٠٧ هـ وبويع بالحلافة بعد أخيد الوائق سنة ٣٣٦ هـ ورقع الله يشتغل الشراق. وكتب الى الامصار بالكف عن فائك. وأمر بأن لا يشتغل أنجب الى الامصار بالكف عن فائك. وأمر بأن لا يشتغل أجد الا بالكف عن فائك. وأخير بأن لا إشتغل أجد الا بالكف عن فائك. وأخير الداية وإنهاية وانهاية وان

⁽٦٠) البداية والنهاية (١٠: ٣١٦)، تاريخ الحلفاء زص ٣٤١).

⁽٣٦) هو الإنام المجتهد البحر، القاسم بن سلام المغدادي اللغوي، العقيد، هناجب المصطات، قال الإمام أحمد بن حسل: أبو عبيد استقد وهو بزداد كل يوم خيرا (ت ٢٦٤ هـ)، تفريح بغداد (٢٦: ٢٠٤)

 ⁽١٢) الخالط عديم النظير النت المحرير، عبدالله بن محمد بن أبي شية الراهيم بن ظيان بن خوامتي العبسي مولاهم،
 الكرق طاحب المسئد والمعتف وغزاء، (ت ٢٣٥ هـ). تذكرة الخفاظ (٢٠١٣).

⁽٦٣٦) محمد من أسلم من سالم من بريد الكندي مولاهم الاهام الربالي شبخ الشرق، قان من النقات الحفاظ والأولياء الأنشاء، حج

وكانت مكة والمدينة من أكبر المصادر في علوم الإسلام، لاسبها فيها يتعلق بالحديث، وما ينبني عليه من فقه، وما يتصل بذلك من أخبار وسير، وذلك أمر طبيعي، لأن مكة منشأ النبي قتلة، وفيها بيت الله، ومهوى أفتدة المسلمين، والمدينة مهاجر رسول الله تتلة، وكلاهما منبت الصحابة من المهاجرين والأنصار، الذين عاشروا النبي تتلج، وحدثوا عنه، وحكوا ما رأوه وسمعوه، من أقواله وأفعاله، وأوصافه، وتناقله عنهم من بعدهم، وكانت حركة الحج والعمرة المدائية، سبباً في إنصال العالم الإسلامي بعلهاء مكة والمدينة، ينتهزون فرصة وجودهم فيهها، فيجتمعون بعلهائهها، يسمعون منهم ويروون عنهم. مما كان له الأثر البالغ في أنتار الإسلام وعلومه في أنجاء المعمورة.

ب وصعه ابن خزيمة بأنه ربال علم الأنف, كان بشبه الاعام أحد بنصكه بانسة. (ت ٢٤٢ عمر الذكرة الحقات





مم البكاب الأول مممممممممممم

حياة المؤلف

القصل الأول

أ اسب العدئي وكثيته ونسبته :

هو: الحافظ المسند الفاضي: أبو عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر، ويقال له محمد . أن عمر، منسوباً إلى جده، وقبل أبو عمر كنية أبيه، ـ المكي، العدني، الدراوردي(٢٤).

فالمكي : نسبة إلى مكة المكرمة لولادته فيها وسكناه واستقراره بها.

والعدني: نسبة إلى عدن - بفتح العين والدال المهملتين، وفي آخرها النون - بلدة من اليمن (٢٠٠، وقد نسب إليها الفظاء فيها (٢٠٠، وقد نسب إليها الفظاء فيها (٢٠٠).

وقال الرازي (ت ٤٩٠ هـ) حينها ترجم له في كتابه تاريخ مدينة صنعاء: «من أهل المعن سكن مكن مكة ، ونسب إليها» (٢٠٠)، ويؤيد ما ذكره الرازي أن أصله من أهل اليمن، تسبة «الده إلى عدن(١٨٠).

الله النبي (٢٨٧٠)، الأنساب (٢٤٩٠)، تينيب الكيال (٢٢٨٨٠)

الان والشاب (۱:۱۱).

⁽١٦) طبقات ظهاء ليمل (ص ٢٧).

١٩١١ ريس ١٩٢٠ .

١٧٨٠ التهذيب (١١١ : ٢١٠) .

والمدراوردي: نسبة إلى دارابجرد في فارس، واستثقلوا أن يقولوا والدارابجردي، فقالوا: «الدراوردي»(١٩٠٠). ولم أقف على من ذكر سبب هذه النسبة.

ب ـ ولادته ونشأته:

ولد محمد بن أبي عمر في مكة المكرمة، ونشأ فيها وكان والده منها""، ولم أر من ذكر تأريخ ولادته. إلا أنه يظهر على ما قبل أنه عندما توفي كان عمره تسعين سنة، وقد كانت وفاته عام ٣٤٣ هـ، فولادته تكون عام ١٥٣ هـ تقريباً.

وقد ترعرع في كنف البيت العتيق، في جو علمي مهيب، حيث كان والده من طلاب العلم، فرضع العلم من صغره. ثم خرج إلى عدن حيث تولى القضاء بها فترة من الزمن لم أر من ذكر مدتها، ثم رجع إلى مكة واستقر بها ولم يخرج منها حتى توفاه الله(٧٠).

ومن الجدير بالملاحظة أن ابن أبي عمر لم يقعد عن الطواف ستين سنة، وحج سبعاً وسبعين حجة (١٧)، وهذا الرقم إذا قورن بعمره عند وفاته وهو تسعون عاما على ما ذكره الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٧) يظهر لنا أنه لم يفارق مكة إلا فترة وجيزة، لأنه من غير الميسر ـ أن ذاك ـ له الحج في كل عام حتى يجج سبعاً وسبعين حجة لعظم المشقة، أما كونه لم يقعد ستين سنة عن الطواف فهذا يثبت بقاؤه في مكة تلك المدة.

وكان ابن عبينة رحمه الله قد انتقل إلى مكة سنة ١٦٢ هـ١٧٤، فإذا تظرفا إلى سماع ابن أبي عمر عنه ثماني عشرة سنة يظهر لنا أنه سمع منه حتى عام ١٨١ هـ. ثم ذهب إلى عدن وبقي قيها قاضياً ما يقارب السنة ثم عاد إلى مكة وبقي فيها ستين سنة لم يقعد عن الطواف. حنى توفي في شهر ذي الحجة عام ٢٤٣ هـ، وهذا على فرض استمرار سني أخذه عن ابن عيينة وأن مداومته على الطواف يعد عودته من عدن. وفي نظري أن هذا الافتراض قريب من الصواب، لأنه حينها توفي - رحمه الله - كان عمره تسعين سنة، فها دام أنه لم يقعد عن الطواف ستين سنة، فإن هذا لا يتأتى إلا في آخر عمره، وابن عيبنة توفي وابن أبي عمر

⁽⁸⁹⁾ Kimby (6:9)

⁽⁴¹⁴⁻⁴⁾ الأنساس (4-414)

⁽٧١) أنظر طيقات فقهاء البحن (ص: ٧٤).

والمرا للكرا الخلاط والماره

⁽۲۲) سير أغلام النيلاء (۲۲:۲۸،۲۷).

⁽١٢٤) النهذيب (١:٢٢١).

العامل عمره، وكانت وفاته في سنة ١٩٨ هـ١٩٠٠. فنكون بداية استمراره في الطواف من
 المام عدد وولايت قضاء عدن قبل ذلك. ولا تكون ولايته للقضاء إلا بعد طلب العام، وتضوح فكره.

فيستنبط من ذلك على فرض استمرار الثهافي عشرة السنة التي اختلف فيها إلى ابن عند، أنه سمع منه حتى عام ١٨١ هـ ثم ذهب إلى عدن وصار قاضياً فيها سنة أو تحوها، عاد إلى مكة سنة ١٨٣ هـ، وبقي فيها حتى توفاه الله. وهناك افتراض آخر أنه ولي قضاء عند قبل عام ١٨٣ هـ مدة يعلمها الله وأن سهاعه من ابن عيينة كان قبل توليه قضاء عدن عدد. إلا أنه لا يسكن اعتبار ولابته للقضاء بعد عام ١٨٣ هـ لما أشرت اليه.

وعلى أية حال فإنه قد بلغ درجة عالية من العلم والتقوى والصلاح فكان من جلة المساط، وأكابر العلماء، وانتهت إليه مشيخة الحرم في زمانه (١٦٠). وألف كتابه المسند في شيث، وكتابه الإيمان، اللذي نحن بصدد تحقيقه ودراسته، والذي اعتمد فيه على المعارض الحديثية.

- طلبه العلم:

لم يذكر من ترجم لابن أبي عمر أنه رحل في طلب العلم إلى خارج مكة المكرمة. ولا حب في ذلك فإن مكة مهوى قلوب المسلمين فيفد إليها في كل عام أفواج من العلماء لأداء ماسك الحج والعمرة. فيستقي منهم.

هذا إلى أن سفيان بن عيينة من أجل العلماء في مكة وتتلمذ عليه وأكثر عنه حتى أنه «ال: إختلفت إلى ابن عيينة ثماني عشرة سنة ١٧٧١، وهذا يؤكد حرصه على ملازمته والأخذ « ». كما أخذ عن غيره من أهل مكة، كالفضيل بن عباض، وعبدالعزيز الدراوردي، «منجر» وغيرهم (٢٧١).



^{(19 · (4) - (4) (49)}

مَا اللَّهُ وَلَوْ الْجُفَاظُ وَالِدُورُ الْمُورِينَ مَدَيْنَةً وَمُسْعَاءُ وَمَن ١٥٣٣)

الأراجعة الميسي والأالالال

المارا جَيْرَتِ الكَرَالَ (٢٠٨٨:١).

الفصل الثان

وثناء العلياء عليه

قال ابن أبي حاتم : أنبأنا أحمد بن سهل الاسفرائيني ، سمعت أحمد بن حنبل، وسئل عمن نكتب فقال: أما بمكة فابن أبي عمر(٧١).

وقال الترسدي حدثنا محمد بن يحيى العدي المكي، ويكنى بأي عبدالله الرجل الصالح هو ابن أي عسرا "". وقال أيضاً سمعت ابن أي عمر يقول: اختلفت إلى ابن عبينة لهائية عشرة سنة، وكان الحميدي أكبر مني بسنة، وسمعت ابن أي عمر يقول: حججت سبعين حجة ماشياً على قدمي (١٠١٠). وقال ابن معين: ثقة (١٠١١). وقال الجعدي: كان من جلة الحفاظ وأكابر العلماء (١٠٠٦). وقال المزي: روينا عن الحسن بن أحمد بن اللبث الرازي قال: عند تنا محمد بن أي عمر العدي، وقد كان حج سبعاً وسبعين حجة وبلغني أنه لم يقعد عن الطواف ستين سنة، وذكره ابن حبان في الثقات (١٠١)

ونقل الحافظ ابن حجر أن مسلمة قال في ابن أبي عمر: لا يأس به١٩٥١.

واشار ابن حجر أن البخاري روى لابن أبي عمر حديثاً في صحيحه تعليقاً فقال في كتاب الصلاة، في الجمعة عقب حديث شعيب عن الزهري عن عروة عن أبي حميد: ألا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قام عشية بعد الصلاة فتشهد، وأثنى على الله بها هو

⁽١٧١) الجرح والتعليل (١٢٤).

⁽٨٠) جامع الترمدي (١ ١٠٠)

⁽٨١) جامع الترمذي (٢١:٢١).

⁽١٩٤) ناريخ امل معين (١٦) (١٥)

⁽٨٣) طبقات لفهاء اليجن (ص ٧٢).

⁽٨٤) تهديب الكول ١٣٥ ١٣٨) ۽

⁽۵۸) التهذيب (۱) ۱۹۹۰).

أهله ثم قال: أما بعد، وقال بعده: ثابعه أبو معاوية عن هشام، وقال بعده: تابعه العدني عن سفيان في أما بعد يعني عن هشام(٨٠).

والدليل على أنه ابن أبي عمر، أن مسلماً رواه في صحيحه عن محمد بن يحيى بن أبي مد العدني عن سفيان بن عيينة عن هشام كذلك. وقد ظن بعضهم أن العدني هو عبدالله الد الوليد، وأن سفيان هو الثوري، وهو محتمل، والله تعالى أعلم. أ. هـ(٨٧).

وقال الذهبي في كتاب العبر في سياق كلامه عن ابن أبي عمر، قال: كان عبداً من الماهامي

وقال في تذكرة الحفاظ: الحافظ المسند أبو عبدالله محمد بن بن يجيى بن أبي عمر، م سبعاً وسبعين حجة وصار شبخ الحرم في زمانه، وكان صالحاً عابداً، لا يفتر عن ماراني(٨٩).

وقال ابن العاد: كان عبداً صالحاً خيراً، وقال مسلم وغيره: هو حجة صدوق١٩٠١.

وقبال الزركلي: عالم بالحديث كان قاضي عدن وجاور بمكة وعاش طويلًا، وحج ما وسبعين حجة ماشياً، له المسند في الحديث(١١٠).

وقال إسهاعيل البغدادي: الحَافظ أبو عبدالله محمد بن يحيى، صار شيخ الحرم في مندالله.

وقال ابن الأثير: كان ثقة(٢٠٠).

كيا قال اليافعي: كان من جملة الحفاظ وأكابر العلماء الله.

١٣٠) الخديث المذكور عند المحاري، ذكره صاحب الفنح تحت رقم ٩٢٥ (ح. ٢٠٣)

الاه التهذيب (۱۹:۱۹)

SEEDER SON LOW

ره، السكرة (١١٢ه)_

العام المشرات (٢٠٤٤).

⁽T: A) (XXX)

۱۱۱ ، مديا تليازتين (۱۳:۲).

البات (١٤٨٨٣٣).

^{(14:00 (}アン・AT)。

وقال عمر رضا كحالة: محدث مستد حافظ، تولى مشيخة الحرم، ومن آثاره المستد وكتاب الإيهان(٢٠).

ولم أر أحداً من العلماء الذين ترجوا له من لامه بشيء، سوى ما ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه حيث قال: كان رجالاً صالحاً، وكان به غفلة، ورأيت عنده حديثاً موضوعاً، حدث به عن ابن عيينة، وكان صدوقاً (١٩٠٠. وهذا القول لا تجط من قدره الرفيع، فقل من يسلم من العيوب لتعرض البشر لذلك. وكفى بالمرء كهالاً أن تعد معاليه، وكفى بابن أبي عمر شرفاً أن روى عنه الامام مسلم - وهو من هو - رحمه الله.

حَيِّثُ أَنَهُ أَكْثَرُ للاميذَهُ رَوَايَةُ عَنْهُ ، وقد تَتَبِعْتُ مَا رَوَاهُ عَنْهُ فِي صَحَيْحَهُ فَوَجَدَنَهُ تَسَعَّةً وَثَهَانَيْنَ وَمَا تَتَيَّ حَدَيْثٌ ، وقي المُنْذِهَةُ حَدَيْثُ وَاحْدَ .

كيا روى عنه الترمذي في الجامع خمسة وستين ومائة حديث، وروى عنه ابن ماجه سبعة عشر حديثاً، ولا أدل على جلالة هذا الرجل وعظيم قدره، من رواية هؤلاء الأعلام عنه. رحمه الله وجزاه عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

章 章 章

⁽٩٥) معجم المزلفين (١٠٧١١٢).

⁽٩٦) الجرح والتعليل (١١٤).

الفصل الثالث

وعقيساته و

عاصر ابن أبي عمر الحركات العقائدية المُنحرفة التي أشرنا إليها في فسصل ١٤-قالة المندية في عصره، ومنها مذهب الاعتزال، الذي تبناه الخليفة المأمون، والمعتصم، والواثق، منه الناس عليه، ويقع عهدهم من سنة (١٩٨ -٣٣٢ هـ) ثم رفع الله هذه الفتنة بالخليفة • وكان الحُلفاء المذكورون قد حملوا الناس على القول بخلق القرآن، ولا سبها العلماء .. باعتبارهم قدوة للعوام، وأمر المأمون ببعث محمد بن سعد، ويحيى بن معين، وأبي ه سنة، وأبي مسلم مستملي يزيد بن هارون، واسماعيل بن داود، واسماعيل بن أبي وأحمد بن ابراهيم الدورقي، إليه في الرقة من بغداد فأشخصوا إليه، فامتحنهم الله القرآن، فأجابوه - تأولاً - خوفاً من القتل، فردهم إلى بغداد، وصبب طلبهم أنهم رهما أولاً، ثم أجابوه تقية، كما طلب بعث أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح العجلي إليه في إصرارهما على رفض القول بذلك، فأشخصا إليه، ولكنه هلك قبل مؤفمًا بين · م أعيدا إلى بغداد وتوفي محمد بن نوح في الطريق، رحمه الله، وثبت الله الإمام أحمد، ﴿ وَانْتُصْرُ الْحَقْ(٢٠٠)، ولم أَرْ مَنْ ذَكَرَ أَنْ عَلَيَاء الْحَرْمَيْنَ وَمِنْهُمَ ابْنَ أَبِي عَمْرَ قَدْ الْمُتَحَّنُوا في الله على أقف على أقوال له تدل على عقيدته ، ولكن من الواضح أن عقيدته هي عقيدة الله أهل السنة حيث أنه من رجال الحديث الذين اهتموا به اهتماماً بالغاً، وخلف لنا المسند، ولكنه في حكم المفقود وكتابه «الإبهان»، الموجود بين أيدينا، وسمع منه كثبر معلمانا لحديث والعقيدة، مثل الإمام مسلم ـ الذي يعتبر من أكثر الرواة عنه ـ، كما أشرنا ال اللَّكُ في ترجمته، والإمام الترمذي، وابن ماجه، وغيرهم، وقا. تولى مشيخة الحرم المكي . Organia I

الله البداية والتهاية (١٠٠ : ١٣٣١).

ولم يقل أحد منهم أو من رجال الجرح والتعديل أن في عقيدته ما يشوبها، وقد رأيت ما قالوه في فصل اثناء العلماء عليه، وأنَّ كتابه الإيهان من أقوى الأدلة على سلامة عقيدنه، رحمه الله وغفر له.

命命奉

الفصل الوابع

«آثاره العلمية»

١ ـ كتاب المستد .

٢- كتاب الإيان، الذي نحن بصدده.

فكتاب المسند في حكم المُقفود، ويقال أنه موجود في مكتبة دار العلوم الألمانية في المانية. في

وهذا غير مؤكد، والأطلاع على تلك المكتبة من العسير لأنها في دولة شيوعية .

أما كتاب الإيهان فتوجد منه نسخة واحدة في المكتبة الظاهرية. مجموع ١٠٤ (من ٢٢٠ أ الى ٢٥٠ ب) في القرن الخامس.

ذكر هذا فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي (٢١٠/١). والألباني في أهرس مسامات الظاهرية قسم الحديث برقم ١٣٤١.

وقد ورد ذكر المسلد في كثير من الكتب التي تعنى بذلك، فذكره السمعاني في كتابه ساب (٢:٩٠٩)، والسفعي في مراة الجنان الدكترة (٢:١٠٥)، و الياقعي في مراة الجنان ١٤٤٠)، والبغدادي في هدية العارفين (٢:٣١)، وحاجي خليفة في كشف الظنون ١٠٨٨، وحاجي الموركي في الأعلام (٣:٨)، وعبدالله الطيب أبو مخرمة في تاريخ ثغر عدن ١٠٢٠)، والقاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين (٢:٨٨٣٨٠)، والسيوطي ١٠٢٠)، والكتاني في لنات الحفظ (ص ٢١٨)، وابن العهاد في شدرات الدهب (٢:٤٠٥)، والكتاني في المنظرفة (ص ٢١٨)، والحافظ ابن حجر في قتح الباري (٢:٥٠٤)، وعمر كحالة السنطرفة (ص ٢٠٥)، والحافظ ابن حجر في قتح الباري (٢:٥٠٤)، وعمر كحالة السنطرفة (ص ٢٠١).

أما كتاب الإيهان فلكره ابن حجر في التهذيب (٣٢١:٢) عند ترجمة الحسن بن العالم الحنفية عند كلامه على ما تسب إليه من القول بالارجاء، وفؤاد سزكين كها أشرت العالم الصفحة السابقة، وذكره رضا كحالة في معجم المؤلفين (١٠٧:١٢).

الفضل الخامس «وفساتسه»

توفي ـ رحمه الله ـ بعد عمر حافل بالعمل الصالح والعلم النافع في مكة المكرمة بعد الصدراله، الاحدى عشرة بقيت من ذي الحجة أخر سنة مائتين وللاث وأربعين من الهجرة النبوية. وكان من أبناء النسعين رحمه الله تعالى. وقد ذكر وفاته في هذا التاريخ. الاسام البخاري في التاريخ الكبير (١ : ٢٦٥)، والصغير (ص ٣٣٥)، والقيسراني الشيباني في كتابه الجمع بين كتبابي أبي نصر الكلابادي وأبي بكر الأصبهاني في رجال البحاري وماء (٢: ٤٧٧). وابن عساكر في المعجم المشتمل على ذكر أسماء شيوخ الأثمة النبل (ص ٢٨٠)، والمزي في تهذيب الكهال (٣: ١٢٨٨)، والذهبي في تذكرة الحفاظ (٢: ٥٥١). وفي العبر في خبر من عبر (١:١١٤) والكاشف له أيضا (١٠٧:٣). وابن كلير في البداية والتهاية (١٠: ٣٤٥) إلا أنه قال محمد بن عمر العدني وابن حجر في التهذيب (٩: ١٩:٥)، والسبوطي في طبقات الحفاظ (ص ٢١٨) والفاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين (٢ : ٨٨٨)، والسمعاني في كتاب الأنساب (٩ : ٣٣٠)، والزركلي في الأعلام (٣ : ٣) وإسهاعيل البغدادي في هدية العارفين (٢: ١٣)، وحاجبي خليفة في كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون (٢ : ١٦٧٨) والكتاني في الرسالة المستطرفة (ص ٢٦) وفؤاد سزتير في تاريخ التراث العربي (٢: ٢١٠) وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين (٢٠: ١٠٧) وقد وهم البافعي في مرآة الجنان فجعله في وقيات عام عشرين وثلاثهائة (٢٠ - ٢٨٠) وأشار إلى هذا الوهم الزركلي في الأعلام (٣:٨) حيث قال: جعله البافعي في مرآة الجنان في وفيات عام ٣٢٠ هـ وهو سهو قطعاً ، يظهر ذلك من أخده عن فضيل، وأخذ صبلم عنه ، ولم يتبه إلى هذا صاحب تاريخ ثغر عدن (ص ٢٣٠) طبعة ابـريل فنقــل الوفاة ٣٢٠ هــ عــر

 ⁽٩٨٩) الصدير الالحريث بجوع السافر من مقعده والشارية من الورد، يقال صدر يشائر مسرراً وصفرا ود. اطارت اللحماج بالاث بعد الصدر، يعني بمكة بعد أن يقضي نشكه. النابانة (٣٠٥٥٣).

العمى أ.هـ (٣:٨) وهو كها قال الزركلي فإن المصادر التي أشرنا إليها تؤكد وفاته للما مد الله المرابع الميها تؤكد وفاته المد الم ١٨٦ هـ وقبل ١٨٧ من عباض المتوفى سنة ١٨٦ هـ وقبل ١٨٧ من المد وقبل ١٨٧ وقبل البن أبي عمر كها رواه عنه الترمذي: كان الحميدي آكبر عني بسنة ١٠٠١ من تذكرة الخميدي رحمه الله في سنة تسع عشرة وطائتين كها أورده الذهبي في تذكرة الله (٢:٤٤٤) وغيره.

وأشار الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢) : ٩٧-٩٧) أن ابن أبي عمر حينها توفي كان - اساء التسعين. وهذا ما مر أنقا من أوضح الأدلة على وهم البافعي، عفي الله عنا وعنه .

والغريب أن البافعي ذكر في كتابه مرآة الجنان (١٤٤١) في وفيات عام ٢٤٣ هـ ما مات فيها محمد بن يجيى بن أبي عمرو العد في، الحافظ صاحب المسند روى عن بن عياض. أ. هـ. أما في وفيات عام ٣٢٠ هـ فقال (٢، ٢٨٠) وفيها أو قبلها أو منا توفي القاضي الحافظ محمد بن يجيى العدني قاضي عدن نزيل مكة، مسمع منه منه الحافظان مسلم بن الحجاج وأبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، أخذ عن سفيان منه الحلائي. الخ ما ذكره فأنت تراه جعله اثنين أحدهما توفي عام ٣٤٣ هـ والآخو الا عمرو وقد بحثت في تلاميذ القضيل بن عباض عن اسم محمد بن يجيى بن أبي عمرو من به بهذبب الكيال للمزي وغيره فلم أبد ذلك، ولم أبد حافظاً في الكتب التي ذكرت من في مهذب الربخ عمر. وهذا من أقوى الأدلة على وهم البافعي وخطأ نقسيمه وتابع في هذا ألوهم والتقسيم، ابن أبي محرمة في كتابه تاريخ ثغر عدن فقال: توفي سنة في هذا ألوهم والتفسيم، ابن أبي محرمة في كتابه تاريخ ثغر عدن فقال: توفي سنة من كذا في تاريخ اليافعي (٢٣١٠٠).

وكذلك ابن العراد في شفرات الذهب (٢٠١٠ و٢٨٦) سلك طويق اليافعي في سامها اللتين على النحو الذي ذكرة.

ما الجعدي فذكر في طبقات فقهاء اليمن (ص ٧٢) أنه كان في المائة الثالثة بعد من الفرامطة. وهذا وهم أبضاء فإن القرامطة كان ظهورهم في سنة ٢٧٨ هـ.

L(YSON)

^{. (*1.57).}

قال ابن الجوزي في أحداث سنة ٢٧٨ هـ ما نصه: وفيها وردت أخيار قوم يعرفون بالقرامطة(٢٠١). وقال ابن كثير في البداية والنهاية (٢١:١١) في أحداث سنة ٢٧٨ هـ وفيها تحركت القرامطة(٢٠١)

> وفي هذه النصوص كفاية على صحة ما أثبتناه، إن شاء الله تعالى. ** *

⁽۱۰۱) المتقلم (۱۰۱)

⁽١٠٢) وهرفهم قائلاً وهم فرقة من الزيادقة الملاحدة أتباع الفلاحمة من القرس اللين يعتقدون تهية إرادشت ومزدك و وقدا يبحث المحرمات، ثم هم بعد ذلك أتباع كل تاعق إلى باطل، وأكثر ما يتسدون من حجهة الرافضة، ويشخلون إلى الساطل في جهتهم. لاجم أقسل الفاس عقولاً، ويقال هم الاسهاعيان، لاتحاب إلى اسهاعيل الأخرج بن حمد الفيادق، ويقال علم القراطة، قبل تسبة إلى قرط بن أشعث البقار. انتهى.

مرالكاب الشافي ممممممممممم

وشيوخ المؤلف وتلاميذه

ا شيوخيه (۱۰۲):

- ١) إسحاق بن يوسف الأزرق.
- ١١ إساعيل بن إبراهيم الصابغ.
 - ٣) أبوب بن واصل .
 - ٤) بشر بن النبري.
 - ١٧ حسين بن على الجعفي.
 - ٦) حماد بن مسعدة,
 - ٧) دارد بن عجلان.
 - ٨) سعيد بن سالم القداح.
 - ٩) سفيال بين عبينة .
 - ١٠) عبد الله بن رجاء المكي.
 - ١١) عبد الله بن معاد الصنعان.
 - ١١) عبد الله بن يزيد المقرىء.
 - ١٢) عبد الرحيم بن زيد العمي.
 - ١١ ،عبد الرزاق بن همام.
 - ١٠) عبد العزيز الدراوردي.
- ١١) عبد العزيز بن عبد الصمد.

⁽١٠٣) عرفيت الكيال (٢ / ١٨٨٠)، التهديب (١ / ١٨٥هـ) (١

١٧) عبد العزيز بن أبي رواد.

١٨) عبد المجيد بن أبي رواد.

١٩) عبد الوهاب الثقفي.

٢١) فرج بن سعيد بن علقمة الماري.

۲۱) نضيل بن عياض.

٢٢) محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين.

٢٣) أبو معاوية: محمد بن خازم الضرير.

٢٤) محمد بن قضيل بن غزوان.

٢٥) محمد بن قيس المارس.

٢٦) محمد بن يحيى بن قيس المأربي.

٢٧) مروان بن معاوية الفزاري.

۲۸) معتمرين سليمان.

۲۹) معن بن عيسي .

٣٠) هشام بن سليان المخرومي.

٣١) وكيع بن الجواح.

٣٢) الوليد بن مسلم.

٣٣) يحيى بن سليم الطائفي .

٣٤) بحيى بن عبدالملك بن عبدالحميد بن أبي عيينة.

٣٥) يحيى بن أبي عمر العدني.

٣٦) بحييٰ بن عيسي الرملي.

۳۷) يزيد بن هارون.

٣٨) يعقوب بن جعفر بن أبي كثير.

٣٩) أبو سعيد مولى بني هاشم.

وقد حاولت معرفة أكثر من روى عنه من شيوخه وعملت إحصائية على ضوء ما وقفت عليه من كتب الحديث وفي كتاب الإيهان الذي نحن بصدده، كها حاولت معرفة أكثر من رووا عنه من تلاميذه على بهج معرفة أكثر من روى عنه من الشيوخ فتوصلت إلى أن أكثر من روى عنه من الشيوخ هم سفيان بن عييشة وصروان بن معاوية، وعبدالوهاب بن عبدالمجيد الثقفي، وعبدالعزيز بن محمد الدراوردي، وعبدالرزاق بن همام.

كنها أن أكثر من رووا عنه من تلاميذه هم : الإمام مسلم، والترمذي، وابن ماجه، وابن أي عاصم، وراوي مسنده إسحاق بن أحمد بن نافع الخزاعي. واعتبرت أن هؤلاء هم اشر من تأثر بهم وتأثروا به :

وتنبعت سنن النسائي الصغرى والمجتبى، حديثاً حديثاً. فلم أجد فيها شيئاً مما رواه من طويق ابن أبي عمر، ويظهر أنه روى عنه في السنن الكبرى. والله أعلم.

- (1. flains)

١٠ الإمام السلم

١ الترملي

ا ابن ماجيه

ا أراهيم بن مهدي الابلي

احمد بن عمرو الخلال المكي

٨ أبو سعيد أحمد بن محمد بن سعيد

١ احمد بن محمد بن موسى المكي

٨ إسحاق بن إبراهيم السبتي

٩ إسحاق بن أحمد بن نافع الخزاعي المكني

١٠ إسحاق بن أجمد الفارسي

١١ بقي بن مخلد الأتبالسي

١١_ ابر محمد جعفر بن شعيب النسفي

١٢ ـ جمعة بن حامد النسقي الكرابيسي

١١. الحسن بن أحمد بن الليث الرازي

١١ الحسين بن إسحاق التستري

١٦- أبو علي الحسين بن عبدالله بن شاكر السموقندي

١١. الحكم بن معبد الخزاعي الأصبهاني

١٠٠ أبو يحيى زكريا بن داود الحفاف النبسابوري

١١. أبو يحيى زكريا بن يخبى البزاز التيسابوري

١٠٠١ فيليب الكيال (٢٠٨٨٠٢)، التهنتيب (٩:١١م).

۲۰ زكريا بن يحيى السجزي ۲۱ عبدالله بن صالح البخاري

٧٢ عبدالله بن محمد شيرويه النيسابوري

٢٣- عبدالله بن محمد الصياح الرافقي

٢٤ عبدالله بن معمد بن عمران الأصبهاني

٢٥ عبدالله بن محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني

٢٦ عثمان بن خرزاد الأنطاكي

٧٧ على بن عبد الحميد العضايري

٨٨ ـ محمد بن إسحاق الثقفي السراج

٧٩ عمد بن حانم بن نعيم المروزي

٣٠. أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن مصعب

٣١- المفضل بن عمد الجندي

٣٢. ابو احمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد

٣٢ هلال بن العلاء الرقبي

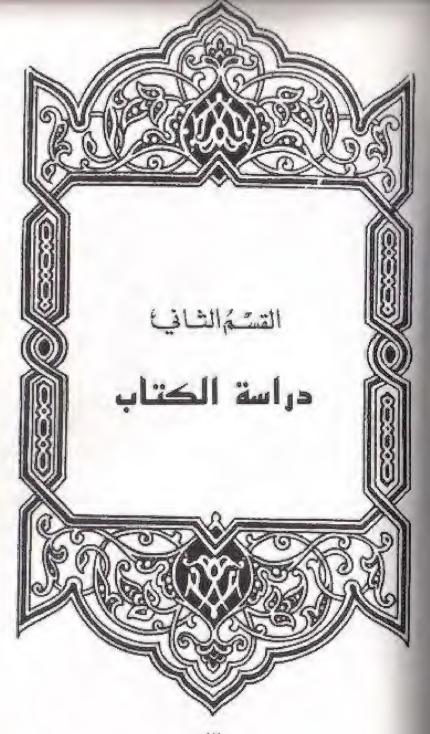
٣٤۔ أبو سعيد يحيي بن مصور الهروي الزاهد

٣٥- أبو حاتم الدارمي

٣٦_ أبو حاتم الرازي

٣٧_ أبو زرعة الدمشقي

學 學 學





القصل الأول

رب بخسته مهاحث:

المحث الأول وصف المخطوطة

الصفحة الأولى من هذه المخطوطة معنونة بالأتي: اكتاب الإيمان لابن أبي عمر تعدني، وتحت العنوان سباع لعدة أشخاص، في ٢٤ من شعبان سنة ٧٢٢ هـ.، واللوحة الأولى من المخطوطة عبارة عن صفحتين، أ. ب. فالصفحة اله تحتوي ساعاً يتكون من ٢٠ سطراً في ١٩ رجب سنة ٧٢٢هـ وذكر أن ممن قرأه الحافظ الذهبي اصاحب التصانيف المروفة،، والصفحة دب، عنوان يقول فيه: «جزء فيه كتاب الإيان عن أبي عبدالله بن حمد بن تجيي ابن أبي عمر المكي مما رواه عنه أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد الله أبي على محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف عنه رواية أبي الفرج محمد بن عن يونس بن الجصاص، عن أبي على بن الصواف، عن هازون بن بوسف مر ابن أبي عمرًا، هكذا العنوان، وعلى صفحة العنوان سياعات كثيرة في جميع نواحي السفحة، وكتابتها دفيقة جداً، وفي أعلى الصفحة عبارة المسموع مصحح، واللوحة الناسة هي بداية الكتاب، وهي عبارة عن صفحتين أ. ب. وتبتديء الصفحة وأه بقوله : _م الله الرحمن الرحيم، وب يسر، ثم تحتها قوله: أخبرنا أبو الفرج محمد بن عمر بن محمد وسف الحصاص، قال أخرنا أبو على محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف ٨ امة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا أبو حامد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد قبها قرىء ماء وأنا أسمع، قال: حدثنا أبو عبدالله محمد بن يجيي بن أبي عمر المكي، قال روى مندالله بين وهب المصري، عن أسامة بن زيد، قال حدثني ابن شهاب. . . النخ، ما جاء من الأول من أخاديث الكتاب.

وموضوع أمام اسم «أبو حامد» في الحاشية «أبو أحمد» ومعلّم على اسم أبي حامد بعبارة التصحيح، وكلها ورد اسم «أبي حامد»، وضع أمامه في الحاشية «أبو أحمد» تصحيحاً له. "

ونتكون صفحات الكتاب بالعناوين والسياعات من ٣٨ صفحة منها أوبع صفحات عناوين وسياعات و ٣٤ صفحة هي صفحات أحاديث الكتاب، وكل صفحة من هذه الصفحات تنكون من ٢٣ سطراً في أغلب الاحبان وبعضها ٢٣ سطراً، وعدد كليات السطر إحدى عشرة كلمة في أكثر الأحيان ومفاس المخطوطة ١٨ × ١٥ سم تقريباً، وهي مكتوبة بخط قريب من خط الرقعة ، وقراءتها متعبة وكليائها غير مضبوطة كها أن الاحرف عبر معجمة ، وعلى بعض الصفحات سياعات ينفاوت تاريخها وه من سنة ٤٠٨ هجرية فيا بعد ولكن بعض هذه السياعات تصعب قراءة ولكن بعض هذه السياعات تصعب قراءة الأخيرة سياعات متداخلة ودقيقة جداً وبعد نهاية الكتاب صفحة سياعات تصعب قراءة الجزء الأعظم منها ولكن تاريخ بعضها في جمادى الأولى من سنة ٤٨٨هـ ويوم الجمعة الرابع عشر عن ذي القعدة منة ٤٨٨هـ و.

ويتكنون الكتاب من أحاديث وآثار، ومجموعها واحد وثيانون مابين حديث وأثر، وليس فيها خلاف ذلك، والمؤلف يسرد الاحاديث والأثار بأسانيدها سردا يدون تبويب شأنه شأن كثير من المحدثين، ومجعل علامة وقف عند نهاية كل قول.

وليس في الكتاب أي قول مما تكلم به ابن أبي عمر عن نفسه، والذي يظهر أن هده المخطوطة هي النسخة القديمة نظرا لتفاوت خطوط السهاعات التي عليها واختلافها مما بدل على تباعد أزمانها، وقد بحثت فثم أعثر إلا على هذه النسخة الفريدة، وصورت صورة من أصلها الموجود في المكتبة الظاهرية بدمشق برقم ١٣٤٦ في المجموع ١٠٤ من ص

母母母

المبحث الثاني اثبات نسبة الكتاب لابن أبي عمر

إن مما يثبت صحة نسبة هذا الكتاب إلى محمد بن أبي عمر العدني الأمور النائية: ــ أولا : ماجاء في الورقة الأولى والثانية من المخطوطة: حيث جاء في الورقة الأول

و دامر أحمد، هو هارون بن يوسف بن هارون، منجم له ال ثاريخ بغداد (٢٩:١٤)، وقد مسحماء الرامس الخداب إلى المؤاضع التي رود تنها دون الاشارة إلى ذلك لي التخليق، فليخليخ.

النص التالي: «كتاب الإيهان لابن أبي عمر العدني». وفي الورقة الثانية «جزء فيه كتاب الإيهان عن أبي عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي، مما رواه عنه أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد، رواية أبي علي بن محمد ابن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف عنه، رواية أبي الفرج محمد بن عمر ابن عمد بن يونيس بن الحصاص، عن أبي علي بن الصواف عن هارون بن يوسف عن ابن أبي عمره.

ما أورده الحافظ ابن حجر في التهذيب (٣١ : ٣٢١) من أن من مؤلفات محمد ابن بحيى بن أبي عمر العدني اكتاب الإيهان، وما أورده ـ فؤاد سزكين في ناريخ التراث العربي (١: ٣١٠)، ورضا كحالة في معجم المؤلفين (١٢: ١٠٧).

وهذا الأثر الذي ذكره الحافظ ابن حجر موجود بسنده ومتنه بطوله في أخر الكتاب الذي بين أيدينا، وليس بعده في الكتاب إلا حديث واحد، وقد رقمته برقم ٨١ وهو من ورقة رقم ١٧ ـ أ ـ إلى حوالي منتصف ورقة ١٩ ـ ب ـ من المخطوطة .

وهذا من أقوى الأدلة على صحة نسبة هذا الكتاب إلى ابن أبي عسر.

وجود أحاديث في هذا الكتاب رويت بنصها وأسانيدها عن ابن أي عمر في يعض كتب الحديث وهذه الأحاديث هي: «إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، رواء الترمذي عند (١٠٠٠ وهو برقم ٢ في هذا الكتاب، وحديث وبني الإسلام على خمس، رواه الترمذي (١٠٠١) عنه وهو برقم ١٨، وحديث وأن الرسول في مر برجل وهو يعظ أخاه في الحياء، رواه الترمذي عند (١٠٠٠) وهو برقم ٤٤، وحديث وما من أحد لايؤدي زكاة ماله إلا مُثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع، رواه ابن ماجه عنه (١٠٠١) وهو برقم ٧٣، وحديث وأن النبي في بعث معاذ بن جبل إلى اليمن، رواه عنه مسلم (١٠٠١) وهو برقم

وهذه الأمور تثبت صحة نسبة هذا الكتاب اليديما لايدع مجالا للشاك · في ذلك. . .

安鲁泰

المبحث الثالث: نقد الكتاب، ومقارنته بكتب بعض معاصريه

رابعاً:

لقد سلك ابن أي عمر في تأليف كتابه الإيهان، طريقة أسلافه المحدثين، حيث كانوا يوردون النصوص الشرعية من القرآن الكريم، ومن السنة المطهرة، وأقوال الصحابة، والتابعين، بأسانيدها، للدلالة على إثبات عفيدة أهل السنة والرد على مخالفيهم، إلا أنه كان يسرد الأحاديث سرداً بدون تبويب لما تدل عليه، أو مراعاة لذلك، وبدون أن يعلق عليها، أو يذكر وجه الدلالة منها، اكتفاء بها تدل عليه.

3 % --

⁽١٠٥) بوقع ٢١١٧ جـ ١٢/٥، كتأب الإنبان، باب ما جا، في حربة الصلاة.

⁽١٠١). يرقم ٢٦٠٩ جد ٥/٥ ، كتاب الإياني، باب ما جاء وبني الإسلام على خمس،

⁽١٠٧) برقم ١٦١٥ جد ١١/٥، كتاب الإيالة، باب ما جاء والحياء من الإيمانية.

⁽١٠٨) يرقم ١٧٨١ جد ١/٨١٥، كتاب الزكلة، باب والتغليظ في جيس الزكاة،

⁽١٠٩) برقم ٣٠ جد ١/ ١ه، كتاب الإيزان، باب والدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام،

وبدراستي لهذا الكتاب نبين لي أنه يورد النصوص إيرادا لا يقصد منه ترتيب ما تدلُ عليه، وإنها يريد منها مجرد إثبات مذهب أهل السنة والجاعة، والرد على المذاهب المخالفة، ما تدل عليه من مسائل باب الإيهان.

والنصوص التي أوردها، قد اشتملت على كثير من أبواب الإيهان، ويتضح ذلك جلياً 1. الأبواب التي وضعتها لها، اقتباساً من كتب السنة التي خرجتها منها.

وإذا قارنا مسلك ابن أي عمر في هذا، مع مسلك من ألف في الإيمان من طبقته، أبي عبيد القاسم بن سلام (١٥٧ - ٢٢٤ هـ) والحافظ أبي بكر بن أبي شببة (١٥٩ - ٢٣٥هم) نجد أن مسلكهم في ذلك متقارب بل إنه يماثل أبا بكر في منهجه، ويفوق أبا عبيد في مضى مسلكه.

فأبو بكر بدأ كتابه بعنوان قال فيه : دما ذكر في الإيهان، وبدأ بحديث معاذ بن جبل، حبث قال : أقبلنا مع رسول الله ﷺ من غزوة تبوك، فلما رأيته خالباً، قلت : يا رسول الله، العبرتي بعمل بدخلني الجنة قال : دبغ، لقد سألت عن عظيم، وهو يسير على من يسره الله عليه (١٩٠١ تفيم الصلاة المكتوبة، وتؤدي الزكاة المفروضة، وتلقى الله لا تشرك به شيئا، الا أدلك على رأس الأمر، وعموده، وذروة سنامه؟ وأما رأس الأمر فالإسلام، من أسلم سلم، وأما عموده فالصلاة، وأما ذروة سنامه، فالجهاد في سبيل الله، (١١١).

ثم أورد أحاديث مرفوعة وموقوفة بأسانيدها، بلغت تسعة وثلاثين ومائة، تحت هذا العنوان بدون تبويب لما تدل عليه، وبدون ترتيب لما يفهم منها من أحكام حيث قد يأتي محديث في أول الكتاب يدل على حكم معين في باب الإيهان، ثم يأتي بعد ذلك ـ بكثير ـ محديث أخر للدلالة على ذلك الحكم، . وهكذا . .

ومن ذلك ما أورده عن القول _ بكفر تارك الصلاة _ حيث ذكر حديث الرسول يختج ان العبد والكفر ترك الصلاة، في أول الكتاب، ورقّمه الألباني برقم (٤٤) ثم جاء بقول، مدر رضي الله عنه الاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة، تحت رقم (١٠٣) ثم قول على رضي الله عنه المن لم يصل فهو كافر، برقم (١٢٦) ثم قول عبدالله بن شقيق _ حاكيا مذهب الساغب بحق تارك الصلاة _ وأنهم كانوا بقولون: تركها كفر، برقم (١٣٧). وبين هذا المدث والآثار، أحاديث وآثار تدل على أحكام أخرى لا علاقة لها بحكم ترك الصلاة.

٠ ١.١ م وعليه، غير موجودة في الأصل، والتصحيح من الجامع للتردشي.

١١٢١) صححه الالبالي بطرقه وقد أخرجه التربدي (٥٠: ١٢) مطرلًا من طريق ابن أبي عمر، وقال: وحديث حسن صحيح،

ومن ذلك أيضا نفي الإبيان عن الزاني، أورد ما يدل على ذلك في مواضع متباعدة.

وقد اكتفى بالنقول التي أوردها، دون أن يعلق عليها، ولم يذكر أيَّ مذهب من المذاهب المخالفة لمذهب أهل السنة، كما أنه لم يتحدث عن نفسه بشيء، سوى ما ذكر في الصفحة الأخيرة من الكتاب، حيث قال: وقال أبو بكر: الإيهان عندنا قول وعمل ويزيد وينفصه. وختم كتابه به.

وهذا المنهج الذي نهجه، هو ذات المنهج الذي سلكه خلفه محمد بن أبي عمر في كتابه المذكور.

أما أبو عبيد فقد بدأ كتابه بمقدمة قيمة بعد أن عنون بعنوان قال فيه وباب نعت الإيهان في استكياله ودرجانه بدأ قائلا: هأما بعد، فإنّك تسالني عن الإيهان، واختلاف الأمة في استكياله وزيادته ونقصه، ونذكر أنك أحببت معرفة ما علبه أهل السنة من ذلك، وما الحجة على من فارفهم فيه، فإن هذا رحمك الله خطبٌ قد تكلم فيه السلف، في صدر هذه الأمة، وتابعيها ومن بعدهم إلى يومنا هذا، وقد كتبت إليك بها انتهى إني علمه من ذلك مشروحاً ملخصاً، وبالله التوفيق».

ثم قال. واعلم ـ رحمك الله ـ أن أهل العلم والعناية بالدين، افترقوا في هذا الأمر فرقتين، فقالت إحداهما: الإيمان بالإخلاص لله بالقلوب وشهادة الألسنة وعمل الجوارح. وقالت الأخرى: بل الإيمان بالقلوب والالسنة، فأما الأعمال فإنها هي تقوى وير، وليست من الإيمان. وإنا نظرنا في اختلاف الطائفتين، فوجدنا الكتاب، والسنة، بعدقان الطائفة التي جعلت الإيمان بالنية والقول والعمل جميعاً، وبنفيان ما قالت الأخرى.

ثم أخذ أبو عبيد يورد الأيات القرآنية الدالة على أن العمل من الإيهان، وأنه يزيد وينقص، ويوضح وجه الدلالة منها، بعبارة واضحة موجزة، ثم شرع بعد ذلك في إيراد الأحاديث والآثار الدالة على ذلك.

وبدأ بحديث وفد عبد القيس، وركز في جميع ما أورده على إثبات دخول الاعمال في مسمى الإيمان، وزيادة قواعد الإيمان وتعددها، وأن تزول الفرائض بالإيمان كان متفرقاً، فكلما فؤلت واحدة، ألحق رسول الله عددها بالإيمان، ثم كلما جدد الله له منها أخرى زادها في العدد، حتى جاوز ذلك السبعين كلمة، وأشار إلى أن الإيمان منازل ودرجات بعضها فرق بعض.

ثم أعقب هذا الباب بسبعة أبواب هي : ..

باب الاستثناء في الإيهان، وباب الزيادة في الإيهان والانتفاص منه، وباب تسمية الإيهان بالفول دون العمل، وباب من جعل الإيهان المعرفة بالقلب وإن لم يكن عمل، وباب ما عاتب به العلماء من جعل الإيهان قولاً بلا عمل وما نهوا عنه في مجالستهم، وباب مد ح من الإيهان بالمعاصي، وباب ذكر الذنوب التي تلحق بالكبائر بلا خروج من الإيهان.

وأورد تحت هذه الأبواب ما يناسبها من الآيات والأحاديث والآثار، وقد بلغ مجموع الديث والآثار ثيانية وثيانين، منها تسعة وخمسون معلقة بدون إسناد، وتسعة وعشرون الساندها.

وأوضح وجه الدلالة منها على إثبات مذهب أهل السنة وبطلان مذهب مخالفيهم. • هـ كان جيدا في استنباط ذلك.

وهذه هي الوسيلة الوحيدة التي يمكن لطالب العلم أن يعرف ما قاله التبي ﷺ وما المناه، وما قال الصحابة والتابعون وما لم يقولوه. .

وقد سلك ابن أبي عمر في كتابه الإيهان هذه الطريقة المثلى، فهو لم يورد في كتابه أي مدت أو اثر إلا بسنده إلى قائله. ليجعل المطلع على بصبرة من الحديث صحة وضعفا.

و بذلك فاقي أبا عبيد، كما فاقه بشمولية الأحاديث التي أوردها كثيرا من أبواب الإيمان وفي قان بعض ما أورده فيه ضعف شديد، بينها اقتصر أبو عبيد على إيراد ثمانية أبواب فقط.

إلا أن أب عبيد فاق ابن أي عمر بإيضاح وجه الدلالة من النصوص التي أوردها على علمي بليغ، ويتضح من خلال الاستفراء والنتبع أن هذه الكتب الثلاثة بعضها على للاخر، والله أعلم.

المبحث الرابع: نهاذج من السهاعات

الساع الذي على الورقة الأولى وأه

سمع هذا الجزء على الشيخ رشيد الدين أبي الفضل إسهاعيل بن أحمد بن المحسين العراقي بإجازته من الحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السلفي عن أبي ياسر محمد بن عبدالعزيز الخياط عن أبي الفرج الجصاص بسنده، أوله بقراءة إبراهيم بن داود بن ظافر الفاضلي منصور بن سليهان بن يوسف البعلبكي وكاتب السهاع في الأصل علي بن بلبان الناصري وآخرون يوم الاثنين التالث عشر من صفر سنة إحدى وحمسين وسنهائة بالكلائه من جامع دمشق، وسمعه على الشيخ الجليل الرئيس الكبير عهاد الدين أبي عبدالله منصور ابن سليهان بن يوسف بن عبوب البعلبكي الكاتب بسنده المذكور بقراءة الإمام الحافظ شمس اللهين أبي عبدالله محمد بن عبدالله محمد بن عبدالله الجزوني عبدالله الجزوني عبدالله المؤمن بن يحمد بن عبدالله الجزوني وعدائل النام من محمد بن عبدالله بن المغربل وعبدالله عن الزكي عبدالرحن بن يوسف المزي وولداه ابن مروان الفارقي، وكاتب السهاع يوسف بن الزكي عبدالرحن بن يوسف المزي وولداه ابن مروان الفارقي، وكاتب السهاع يوسف بن الزكي عبدالرحن بن يوسف المزي وولداه عبدالرحن وزينب وعمهن عبدالرحن المذكور وأخته خديجة وصح ذلك في يوم الأحد التاسع من رجب سنة اثنين وعشرين وسبعهائة.

بدار آلحديث الأشرفية بدمشق، وأجاز لهم ما يروونه. انتهى.

中 春 帝

ومن الساعات التي في ذيل الورقة وب

سمع جميع هذا الجزء من الشيخ الجليل أبي الحسن على بن الحسين بن علي بن أبوب البزار رضي الله عنه، ولده الشيخ أبو محمد سعد الله، بقراءة الشيخ أبي البركات عبدالوهاب ابن المبارك بن أحمد الأنهاطي. والأستاذ مخلص بن عبدالله الحبشي خادم القاضي الأجل أبي جعفر بن الدامغاني، والشريف أبو منصور عبدالرزاق بن هبة الله بن عبدالرزاق الأنصاري وإبراهيم بن سليمان المورداتي ومحمد بن أحمد بن محمد الرحبي وذلك في يوم الأربعاء السادس والعشرين من ذي القعدة من سنة ثهان وثهانين وأربعهائة. انتهني

سماع أبي عبدالله الحسين بن علي بن أيوب البزار وابنيه أبي طاهر أحمد وأبي الحسن على نفعهم الله به أمين. انتهى.

泰 雅 夢

«صار ملكا وسماعاً لأحمد بن الحبين المقدسي، انتهى. * * *

وعلى الورقة ١٤ الساع التالي

سمع جميع كتاب الإبهان من الشيخ أبي ياسر محمد بن عبدالعزيز بن عبدالله الحياط عدالله بقراءة الشيخ أبي الغنيم عبدالله بن محمد الرويدستي، الشيخ أبو بكر بن أحمله بن أحمله بن أحمله بن إقيال المقدسي وأخوه المبارك وأبو محمد عبدالكريم بن أجمد بن حزة الهمداني، عليب السياع صاحب النسخة سعد الله بن علي بن الحسين بن أبوب البزار وذلك في وبيع الادان عن سنة تسعيل وأربع إلة، النهى.

學學學

الحث الخامس: منهج التحقيق

عندما اخترت تحقيق كتاب الإيمان للحافظ محمه بن يحيى بن أبي عمر العدي، طفت أبحث في المكتبات وفهارس المكتبة المحلبة والعالمية رجاء أن أعثر على أكثر من نسخة ما ذلك الكتاب، ولكن بعد البحث الدؤوب لم يتبسر في العثور على شيء، صوى النسخة المحلة في المكتبة المطاهرية بدمشق، ولما يتست من العثور على نسخة أخرى، قحت مع صورة من ثلك السخة واعتبرتها نسخة فريدة، ثم قمت بنقلها وصححت ما المحلة فيها من اختطاء إملائية، وأشرت إلى أصل الكلمة في قبل الصفحة، وأغلب المعلاء الشائعة في المخطوطة هي إبدال الألف المدودة بالألف اللينة، وما عدى ذلك فهو

كها كثير فيها حذف همزة الألف الممدودة مثل «جاء و السهاء ، النساء، ولحوها، العنت بالبائها.

كما أنه لايوجمد على حروف المختطوطة تعجيم إلا قلبلا فأثبت ذلك، وشرحت العالمات العربية وضطاعا، واعتمدت في إلياتها على كتب مفردات اللغة لاسبها النهاية لابن الأثير. كما ضبطت أسهاء بعض الأعلام التي تحتاج إلى ضبط.

والـرجــال الدّين لايذكرون في التقريب لآبن حجر فاذكر ما قيل فبهم، في كتب الرجال الأخرى.

أما الأيات القرآنية الواردة في المخطوطة ـ وهي قليل ـ فإنني أشير إلى مواضعها من صورها.

أما ما كان من الأحاديث والآثار، فإنني أخرجها من المصادر التي ذكرتها سواء من الصحاح أو السنن أو المسانيد والمعاجم، أو غيرها، وما وجدت في هذه كلها أخرجته منها، وأشرت إلى موقعه بها ينضبط به، وإذا لم أجده بلفظه ووجدته قريبا منه لفظا أو معنى أشرت إليه، وأقوم بالحكم على سند ابن أبي عمر إن أمكن، وقد لا أذكر الحكم على المنن لأن الحكم عليه تابع للحكم على سنده، بغض النظر عها عدى ذلك، وبعد إبرادي لتوابعه وشواهده - أن وجدت - أذكر الحكم على التوابع والشواهد على ضوء الحكم على التوابع والشواهد، على ضوء الحكم على رجافا، بها قبل فيهم، وإذا كانت هذه التوابع أو الشواهد، يقوي بعضها بعضا مع سند حديث المتن فإنني أشير إليه.

ثم بعد إكمال تخريج حديث الباب أعقب عليه في أغلب الأحيان بنعليق قصير أذكر فيه ما يدل عليه الحديث في باب الإيمان، وهو عبارة عن شاهد الحديث للباب الذي وضعته له، وقد ينكون الشاهد لأكثر من حديث إذا اندرجت تحت باب واحد.

وكما ذكرت في وصف المخطوطة فإن أحاديثها وآثارها سردت سردا بدون تبويب أو نرتيب لما تدل عليه، لذلك فقيد وضعت ها أبواباً وعنونتها بها يناسبها، ووضعت هذه العناوين في جانب الصفحة بين معقوفتين، لأنها خارجة عن متن المخطوطة واقتبست هذه العناوين من الأبواب التي وجدت الحديث مدرجا تحنها في كتب السنة, والذي لم أجد له تخريجاً أضع عنوانه على ضوء ما فهمته منه، وبذلك احتوت المخطوطة على ثهائية وأربعين بابا جرى وضع فهرس لها في آخر الكتاب.

وختمت الكتاب بفهرس للأحاديث وآخر للأثار مرنبة على حروف المعجم، وفهرسة للأبواب، وآخر للاعلام على حروف المعجم أيضا. ثم بفهرس للأعلام الذين ورد ذكرهم في الدراسة.

وبها أن أعيال البشر، لا تخلو من القصور والنقص كما أن ملكاتهم وأفهامهم مداركهم تختلف اختلافا كبيرا، فإنني أعترف بقصوري وعجزي وأني لم أعط هذا الكتاب حقه، سواه إلى عبال المتحقيق، أو الدراسة، أو الاستنباط، إلا أن عزائي في ذلك عدم ادخاري شيئا
 طاقتي وجهدي ومعرفتي، في كان فيه من خطأ فهو مني ومن الشيطان، وما فيه من صواب
 اله وحده.

وبها أن الناقد بصير فإني بكل صدق وارتباح ـ أكرر مفولة الفاروق ـ رضي الله عنه رحم الله امرأ أهدى إلي عيوبي .

وختاماً أسال الله عز وجل أن يعلمنا ما جهلنا ويذكرنا ما نسينا وينفعنا بها علمنا، وأن كلنا إلى أنفسنا طرفة عين. إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله على محمد وآله وصحبه

後 徐 泰

كاب الإمان لابزاي تمن العذبي

مسع صع هذا حاب شناستي دام عدالرس الدار المعدام المسعوري المالية المعداد المعد

(غلاف الكتاب)

عهاد الدين E TE 三分 ないから

よったとうしたことろうからいかというと Selection of the select 1200 100 200 1000 1000 1000 000 1000 distilling of per soul was like (when the way of the standard こうできているということになっています。 1. Jan 12 5 5 - 1. 10 5 5 30 30 20 1 12 1 いかいかんかいくいいいいのは、大田のい Kalled alperated some of the はとうなかんであってい But Some (Lemas / 2 march - in the ないさいいというないとしいまりくれらいかんしゃんしゃん STALL OUT LES LOS OF LES OF LES OF CHANGE こうないこうできばかることのはいい Salas Menon Co Dista Land E. John S. w.) 250 all 20 you ! Le 1,90.] Sile ges Hauffrant land by as aming というとうがなくといれないとうしているい an Man Ming of and it for it has Jake Chineses as a subject of many of the これでしていていることがある

Mashing a South many of the south of the sou SUND THE STATE OF Hall our of the completion The state of the s harabellerical Arthur Joseph 13 10 - 13 () - 10 (cartestearfell sit set in The solution of the である。 and of الماري مورال المروسية المورسية المورسي いいかれるからからからなられるからなかん ورال من جارا کارد ما حارانا که در مندی عالی مراد قار مراد و زیا کارانیز وران اولویا موسی و هر در از ا مراح در از ایسی می ماریا می در در می می مار از در از ایسی Control of the profession of the second المرادع المرادي المرا marginia de la sociazione Jelly 19 tray (1 tray) ساعده معاسيدا いっというできるとうしょうとう

المرتح الدركارة العكرى ولدواره تعدالدوه الامااصري ولداوا كوارع مرات واوما مر المربطم إلماسم ويجا راجرال بان ال الاة والاسلاع عمرالماكو والعاب الاوصرى والجنوع وظفير لحوالعدادي كاسالا ع بدراي البعدال راح دالفاح وأوالعد والحورالي

الفصل الثاني تحقيسق الكشاب



ينيه المالح الثم

١- باب في الفتال على كل ركن من أركان الإسلام

العبرنا أبو الفرج محمد بن عمر بن محمد بن يونس الجمعاص ١٠١، قال أخبرنا أبو محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف ١٠٠ فراءة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا أحد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد ١٠٠. قرىء عليه وأنا أسمع قال: حدثنا عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي ١٤٠ قال أخبرنا عبدالله بن وهب المصري السامة بن زيد قال: حدثني ابن شهاب عن حنظلة بن علي الأسلمي قال: بعث حر الصديق خالد بن الوليد وأمره أن يقائل الناس على خس فمن ترك واحدة المتله عليها كما يقاتله على الخمس على: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً

است بر عبر بن یونس، أبو الفرح المعروف باین الحصاص، وكان دینا لغة ٤٣٧.٣٤٩١ هـ) تاریخ بغداد
 ۱۳۱۳ (انساب المستعال (۲۸۳:۳))

قد من بر احد بن الحسن بن إسحاق بن إبراهيم من عبدائه أبو على المعروف بابن العمواف، وكان الله مأمونا من
 تنجرن (١٩٧٠-٢٥٩ هـ) تاريخ بغداد (٢٨٩:١٩).

المان من بوسف بن هارون من زیاد، أبو أحمد العروف بابن الفراض الشطوی وكان تبتأ (ت ۲۰۳ هـ) تاريخ
 (۱۹۴۵) وانظر النهائيب (۱۹۹۵):

السدن ترجمه وستأتي أسائيد الكتاب جيمها هكذا: والحبرة محمد أخبرنا أمو حامد حدثنا محمده فمحمد
 المست فليعلم

رسول الله، وإقام الصلاة، وإيناء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت١٠٠.

٢- باب الصلاة من الإيمان

٧- أخبرنا محمد قال أخبرنا أبو أحمد قال حدثنا محمد فال حدثنا عبدالله بن وهب المصري عن عمرو بن الحارث عن دراج أبي السمح عن أبي الهيئم عن أبي سعبد الحدري قال: قال رسول الله ﷺ: هإذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مُسَاجِد الله من آمن بالله إلى الآية [التوبة: ١٨](١٠).

٣- أخبرنا محمد قال أخبرنا أبو أحمد قال حدثنا عمد قال حدثنا عبدالعزيز الدراوردي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه، عن كعب الأحبار، قال قال: اختار الله البلاد،

 (٥) إساد الحديث منفطع، أأن حنظلة نوفي بعد الثانة وأبو بكر الصديق رصي الله عنه نوفي سنة ١٣ هـ ولم أحد فيها وقفت عليه من المراجع من ذكر أن حنظلة أدرك أيا بكر رضي الله عنه

يقد أحرجه أحمد في تتناب الإبهان وحامع الإبهان، (ورثة ١٠٤) من طريق ابن فيعة عن أسامة بن زيد به بلفظ مقارب.

وفي هذا الأثر دلالله على أن الإبيان بشمل الأعيال، وأن توك وكن من أوكان الإسلام تهاوياً بناي كيال الإبيان الواجب، وتركه جعوداً بنائي الإبيان بالكلية. ويستحق عليه الفتال.

(٦) صد الحديث متصل. وفيه تراج ضعفه معشهم ورثقه يجنى بن معين ١٥٥/٢ . لكن قال الاجري عن أي داود
 أحاديته مستقيمة إلا ما كان عن أي الهيئم. عن أي سعيد، التهديب ٢٠٨/٣ ، قلت: وهذا أحدها

والحديث أخرجه النرمذي برقم ٢٦١٧ ص ٢٦ جـ ٥ كتاب الإبهان، بات ما جاء في حرمة الصلاة، المصدف بسنده: وقال: «هذا حديث غربيب جسن»

وكل من أحمد في السند (١٨:٣) وابن ماجه (٨٠٢)، باب تتروم المساحد وانتظام الصلاة (١٩٣/١) من طريق عمرو بن الحارث، به

والحاكم في المستدرك (٢١٣:١)، في كتاب الصلاة. عطريقين كليهها من طريق عبدات بن وهب المصري، به، وقال: وإن شيخي الصحيح أم بجرجاه، وقال. وإنه صحيح، وتعقم الذهبي وقال وفيه دراج كان المناكبره. ورواه الدارمي بوقم ١٣٣٦ باب المحافظة على الصاوات (٢٣٣،١) من طريق دراج، عد، وقال محقق سنن الدارمي: «رواه اين خزيمة وابن حيانًا في صحيحيها».

قال عندالقائير الأرناؤوط في تكلمه على الحديث في جامع الأصول (1 125): وقد حسته الترمذي وصححه أبن خزيمة وابن حبان والحاكم.

وفي الحديث دلالة على أن الصلاة وعيارة المساجد بالبناء والدعاء والاعتكاف من الإبيان وهي عمل من الأعيال؛
 مدل أن الأعيال ندخل في مسمى الإبيال، ولا أدل على دلك من قوله تعانى فومة كان الله ليقيم إليائكم إن الله بالناس المرؤوف رحيم)، [البقرة: ١٤٣].

البلاد إلى الله تعالى البلد الحرام، واختار الله الشهور فأحب الشهور إلى الله الحرام الحرام المرام المرام الواحب هذه الأشهر إلى الله نو الحجة، وأحب ذي الحجة إليه العشر واختار الأيام، فأحب الأيام إلى الله يوم الجمعة، واختار الليالي فأحب ليلة إلى الله الله الفاه، ساعات الصلوات العالمات، واختار الكلام، فأحب الكلام إلى الله لا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان المحدد لله (۱)، فمن قال لا إله إلا الله فهي كلمة الاخلاص، كتب له عشرون وخي عنه عشرون سيتة، ومن قال: الله أكبر، كتب له عشرون حسنة وعي سبحه، ومن قال مبحان الله، فإن الله فا خلق كل شيء واستوى على سبحه، ومن قال الحمد لله، كتب له ثلاثون حسنة وعي عنه ثلاثون سيئة (۱)، الزكاة وصام رمضان، وأحب لله، وأبغض لله، وأعطى سبحه، وأبغض لله، وأعطى الإيران (۱)،

المخطوط، ولعل صوابه، الأشهر الحرم.

قانوه السيوطي في الدر المشور ٢٣٦/٣ عن كعب الأحبار موقوفاً مع احتلاف في بعض الألفاظ ـ كفوله،
 ما مد مدال والبلاده، ووالرمان وبدل والشهوره. وكلاهما يمعني واحد. وقال السيوطي: أخرجه البيهقي في
 الإمهان. قلت: بحثت فيه فلم أعثر عليه الصعوبة البحث في مصور مخطوطة الشعب.

واه واختار الكلام؛ إلى هنا. رواه أحمد في مسنده ٣٠٢/٢ عن أبي سعيد الحنوري وأبي هربيرة مرفوعاً بلفظ:

أن اصطفى من الكلام أربعاً، وذكر تحود. وقال أحمد شاكر في تحقيقه للمستدعندما ذكر، برقم (٧٩٩٩):
 أن صحيح، وذكر، الحيثمي في محمح الزوائد (٨٧:١٠) ونسه الأهمد واليزار، وقال: ورجالها رجال

عامري في الترفيب برقم ١٢٥٥ وقال: درواه أحمد وابن أبي الدنيا والنسائي، والحاكم بنحوه وقال: صحيح
 عام مسلم، ورواه البيهش،

ود البهش في الشعبُ (٣٣٨:١) د الطبوع) عن سهيل بن أي صابح عن أب عن أي هرية مرفوعاً وفي في الجامع الصعير (٣١١:٢ مع قيص القدير) ورمز له بالصحة. وقال المناوي: وقال الخاتم المنظ منظم وأفوه الذهبيء.

الحطوط وأثاء أعطاء بالألف الممدودة.

الله عامل على الغير رواه الترمدي عن سهل بن معاد الحميني عن أبيه مرفوعاً. وقال الترمذي: وحديث مدر و أحب على الارتاؤوط في حامع الاصول: وإسناده قوي، وفي بعض نسخ الترمذي، هذا حديث حسن، الراء واضلها هي الصواب إذ لا وجه لكونه ونكراً، على أن التقدمين من الاشه كثيرا ما يطلقون المعلم على ما تقرد به راويه، وإن كان من الثقات فيكون حديث صحيحاً غريباه الطر ستن الترمذي ٢١٤٢ ما يعاد عديث صحيحاً غريباه الطر ستن الترمذي ٢١٤٢ .

من الم داود عن أي أمامة موقوعاً في باب وزيادة الإيهان وتقصائه، وقال الحظام: وفي إستاده القاسم بن
 من أم مبدار عمل الشامي وقد تكلم فيه غير واجده المختصر برقم ١٥٢٠ جد ١٥٨٧.

[.] و ما عد في المنتذ (٣٨٤٤٤) و من سهل بن بعاد عن أبيه مرفوعاً.

٣. باب التشديد في التخلف عن الجمعة

٤. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمد، عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن عبدالرحمن بن ثوبان، رف الحديث(١٠٠)، قال: ومن سمع الأذان ثلاث جعات، ولم يحضر الجمعة، كتب من المنافقين،(١٣٠).

وقال الأرازوط معلقاً على حديث أي دارد وأحمد: ووهو حديث حسن، فإن رجال استه، ثقات ما خلا الماس عن عبدالرحن الشامي الراوي عن أي أمامة فقد تكليم فيه غير واحد، لكن دائروا أن أحاديث الثقات م مستطيعة وهذا دنيا، ويشهد له حديث معاذ بن أنس فيتسج به، جامع الأصول (١٠٢١ - ٣٤٠) وأخرجه الطبران في الكبير (١٥٩٠٨) برقم ٧٦١٣ عن أي أمامة وقال في المحمح (١٠٠١): وليه صدقة السحر ضعفة البخاري وأحمد وغيرهما، وقال أبو حائم محله الضدق. ...

وذكره السيوطي في المحامع الدخير (١٦ ٢٩ مع الفيض) عن أبي أمامة، ورمز أنه بالصحة.

 قلت: ومعنى استكمل الإبهاء أبي أنى بخصال أو شعب الإبهان الواجب والمستحب فهو كامل الإبهاد صنا بلغ الدرجة العلها منه، وهو كها ترى قد رئب استكهال الإبهان على الأعمال مع الأقوال، وليس على الأموا
 وحدها،

وسند الحديث استصل، ما عدًا ارواية أي صالح عن قصب الأحبار فإنتي لم أحد من ذكر روايته هم. وحدًا أن يكون متقطعةً

(١٤) يعني إلى الرسول عليه

(۱۳) الحبابيت مرسل. والمرسل من أفسام الضعيف عند جمهور علمياه الحبابيت، ولكن له شواهد بمعناه نفويه فيصب حساً.

هقد العرجة ابن عزيمة (191:۳ م يرفيم ۱۸۵۷) عن أن الجعد القسمري من طريق وكبع، قال: قال الناس 28 ومن ترك الحمدة تلائنا من غير عقر فهو ما في، قال الدكتور الأعظمي عن الألباني : وإسناده حسر السحيح، واعلم المستدرك (1 191) حيث السحمة الدهبي

وتال الحابط الل حجر في التلحيص (٣٠ ٥٣) لأكتاب الجمعة؛ مدد إيرانه لحديث أبي الحمد، واستطراء عال طيف، قال: دورواه أبو لكر من علي المروزي في كتاب الحمعة له من طريق محمد من عبدالرحمن من سعد ورازه عن عمد عن السي يزير قال دمر ترك الحميمة كلانا طبع الله على قلم، وجعل قلبه قلب صافي، وأحمر أبو يعلى أيضة، وووقه تقات، وضحمه ابن الملذر، أزاه.

قلب الاكراء لين حجر إن الطالب العالية تحت وقم (١٣٧ حد ١٤٢١) من زواته المستداء وهنق عليه المحار... قاتلان درواء أبر يعل أيضا وقال الفيتمي (متعدد بن عدائرهن، عو ابن سعد بن درارة، واختلف فيه سر شغية ويقية رخاله تقات (١٩٣٢) درقال اليوميري رواه مشتد، بسند الفسخيج...

وروى الطبران في المعجم الكبير (١٣٤:١) برقم (٤٣٢) عن أسامة رضي الله عنه قال قال رسول الله الله من ترك تلاث جمعات من قبر عقر كتب من المناظيراء، وقال المشمى في المجمع (١٩٧٣:٣) : دوليه حمد الجمعفي وهو قدميف غند الأكثرين؛

٤- باب في ترك المراء

المعمد، قال الحبرنا أبو أحمد، قال: حدثنا محمد، قال حدثنا أبو الحكم عدد عبدالواحد (١٥)، قال حدثنا موسى بن أبي درم (١٥)، عن وهب بن منبه قال الله بن عباس عن مجلس كان في المسجد الحرام، في ناحبة باب بني سهم، مد ناس من قريش، فيجتمعون فترتفع أصواتهم، فقال ابن عباس: انطلق من قاطئقنا إليهم حتى وقفنا عليهم، فقال في ابن عباس: أخبرهم عن الكلام أم به الفتى أبوب، عليه السلام، وهو في ملاه (٢٦)، قال: قلت: قال الفتى:

الألباني في سلسلة الأحاديث الموضوعة (١١٢:٢). أن أبا يعلى في مسنده (٢١٩:٢) ذكره موقوفاً على ابن
 من غلط: ومن ثرك الجمعة ثلاث جمع متواليات من غير عذر فقد نبذ الإسلام وواه ظهره، وقال الألبائي:
 محجم، قلت: وقال في المجمع (١٩٣:٣) درواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح».

وَ السَّنَ وَغُورِهَا عَنَ أَبِي الحُمَّدَ الصَّمَرِي وَأِن باب ما جاء في ثرك الجمعة بدون عقرة قال: قال رسول الله

اس ترك الجمعة ثلاث مراث تهاونا طبع على قلبه إ.

ر. أحمد في المستد (٤٣٤:٣)، وأمن ماجه برقم ١١٢٥ ج. ٢٥٧:١ ورقم ١٣٦ ج. ١: ٣٥٧. وقال محقق عن ابن مانجه: فإن الزوائد إستاده صحيح ورجاله لقات.

را حرصه النسائي (٨٨:٣)، والترمذي ١٩٨ جـ (٢:٥) وقائل: وحديث حسن، وابن خزيمة (١٧٦:٣)، يرقم معدد، وأبر داوه جـ (٢١/٢١)، وأخاكم (٢٠٠١)، وقائل إنه صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه ووافقه معمل، والدارمي برقم ١٥٧٩.

د راد أعد (٢٣٢٢٣) عن جابر بن عبدالله ، وهن عبدالله بن أبي قدادة عن أبيه ، بنجو، (٥٠٠٠٣) وقال أبي المدد (١٩٢٠٤) وقال أبي المدد (١٩٣٠٤) و وقال أبي المدد (١٩٣٤٤) و وقال أبي المدادة المدن.

3.00a **0**

معنى وطبع على فقمه: أي ختم عليه، وغشاه، ومتعه الطافه، والطبع - بالسكود ، المحتم و بالتحريك . العمل، وأصفه من الوسخ والدنس، يغشبان السيف، يقال طبع السيف يطبع طبعاً، ثم استعمل فيها يشيه العمل الأوزار والأثام وغيرهما من المفاسع، (٣: ٣) النهاية لابن الأثير.

والشاهد من هذا الحديث في بناب الإيران أن ترك الجمعة يدون عدر يناقي كيال الإبيان الواجب فيأشم تارك والشاه على قلبه، ـ والعباذ بالله. وتركها صفة من صفات المنافقين والنفاق مناقض لعزيمان.

حد مرفال من عبدالحميد، أبو الحكم، المكني، كان يكون بمكة من أهل اليصرة الجرح والتعديل (١٧٥/٥). وسند عنه ابن أبي حاتم، ويؤيد ما ذكر ابن أبي حائم أن اسم أبيه عبدالحميد. هو أنه وضع في المنطوطة ، وحد بصددها ـ علامة تمريض عل اسم وعبدالواحد، وقد ذكره أيضا البخاري في الناريخ الكبير (٣٧١:٧) والد وسمع نوسى بن أبي درم:، ومكن عليه أيضا .

الله الله المنظم في الجرح والتعليل (١١٣٠٨) وسكت عنه. كما ذكره قبله البخاري في الكبير (٢٨٣٠٧) الله عنه أبضا.

arthur lighted of

يا أبوب ما كان في عظمة الله، وذكر الموت ما يكل لمانك، ويقطع قابك، ويكم حجنك؟ يا أبوب، أما علمت أن لله عباداً اسكتهم خشية الله من غير عي ١٧٠، ١٠ يكم ١٠٠٠ وأنهم لهم النبلاء، الطلقاء ١٠٠١ القصحاء ١٠٠٠ الألباء العالمون بالله وأباء، وطائب ولكنهم إذا ذكروا عظمة الموت، تقطعت قلوبهم، وكلّت السنتهم ١٠١١، وطائب عقولهم ١٠٠١ وأحلامهم فرقا ١٦١ من الله وهيبة له، فإذا استفاقوا من ذلك استفوا إلى الله بالأعمال الزاكية، لا يستكثرون لله الكثير ولا يرضون له بالقليل، ويعدون أنفسه مع الظالمين والخاطئين، وإنهم لأنزاد ١٠١١ أبرار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لاكباء أبوار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لاكباء أبوار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لاكباء أبوياء، ناحلون دائبون ١٠٠٠، يراهم الجاهل فيقول مرضى وليسوا بمرضى، وأخولطوا وقد خالط القوم أمر عظيم، قال أبو الحكم: وكتب إليُّ رجل أن ابن عام غولطوا وقد خالط الكوم أمر عظيم، قال أبو الحكم: وكتب إليُّ رجل أن ابن عام قال لهم على أثر هذا الكلام : كفي بك ظالماً أن لا تزال محارباً بغير ذكر الله ١٠٠٠ .

(١٧) العي: الجهل. النهاية (١٧).

(١٨) البكم: جمع أبكم وهو الذي خُلق أخرس لايتكلم.النهاية (٩١:١).

(١٩) الطلقاء: جمع طلبق وهو الأسير إذا أطلق سيله. النهاية (٤٣:٣) وهؤلاء أطلق مسيلهم من قيود المداس فشيهوا بالطلقاء من الأسر.

(٢٠) الفصحاء: جمع فصبح: وهو المتطافق القبيان في القول. الذي يعرف جيد الكلام من رديته. المهاية ٢٠٣:٢)

(٢١) كُلُّت السنهم: عجزت عن النظل.

(٣٢) طالب عقوقم. أي طلت: تقول طاش السهم إذا ظل عن الرمية فاحطأها. وهؤلاء فقدت عقوقم قدرتها مد
 خشية الله.

(۲۲) الفرق الحوف والعزع،النهاية (۲۲:۳)

(٢٤) أنزاء: جمع نزيه، وأصل النزه البعد: فهؤلاء ينعدون عن المعاضي والخطايا.

(٣٥) دانتون: جمع دائب: وأصله عن دأب في العمل، إذا حدّ رنعب إلّا أن العرب حولت معنه إلى العادة والشأر. النهاية(٤٥:٣)وهؤلاء من عظم خشبة الله صاروا ضعفاء منهمين لأنفسهم بالتفريط وأصبح ذلك عادة وشايا فم

(٣٦) الماري: المجادل: ويطلق على المجادل في الباطل.

(۲۷) سند الحديث منصل: إلا أنه ضعيف لجهالة حال مووان، وموسى وقم أو من ذكرهما غير البخاري وابن إلى حاتم وقد ذكره أبو الشجح في كتاب العطمة (ورقة ۱۹۰۱) بطوله عن عبداته بن محمد بن عمران عن عجد أبو عمر، به، ومن طريق الوثيد عن محمد بن أبوب عن عبدالأغلى بن حاد عن مروان بن عبدالواحد. به وددى الطجالي في الكبر (۷/۱۱) برفم ۲۱۰۳۳) عن وهب بن منه عن ابن عباس قال: قال رسول الله الدول أن إلى أن الا نزال مخاصرة وقال محتى المعجم؛ ورواه الفرمايي: بوقم (۲۰۱۳) وضعف ناصر الدولة الأرمايي: بوقم (۲۰۱۳) وضعف ناصر الدولة الأرماي، تبعا للحافظ ابن حجر.

قلت. هو كيا قال فقد رواه النُوطي في أنواب والبر والصلة؛ وباب المراء؛ (٢١٢:٣) وقال الدِّيطي: حد تحريب لا تعزفه إلا من من هذا النوجة.

ودوى الدارمي في سنه (٧٦.١) ـ برقم ٢٩٨) باب من قال العلم: والخشية ونقوى الله، من طريق برد ان م

٥- باب فيها بني عليه الإسلام

احرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال: حدثنا أبو عبدالرحمن الله عمد، قال خدثنا أبو عبدالرحمن الله عنه عنه عبدالله بن عمير عن عبدالله بن عمر: قال أثاني فقال: ما يمنعك أن تجاهد ياعبدالله بن عمر، فقال: يا ابن أخي، إن الإسلام الله خس (٢٠٠)، على شهادة أن لا إله إلا الله، وأن عمداً رسول الله، وإقام من وإيتاء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان، فجعل الرجل يريد أن يقول: مرمضان، وحج البيت في عليه عبدالله إلا أن يقول حج البيت وصوم المدنى، وإن من العمل الصالح، الصدق، والجهاد في سبيل الله عز وجل (٢٠١).

بين عن سليهان ابن موسى الدهشفي عن أن الدرداء قال: لا تكون هنانًا. حتى تكون متعلمًا، ولا تكون الدر عالماً حتى تكون به عاملًا، وكفى بك إنها أن لا ترال مخاصمًا، وكفى بك إنهَ أن لا ترال تنارياً، وكفى من الدنياً إن لا تراق عدمًا في خبر ذات ابق.

وهذا السند يبدر علي الانقطاع: ثأن أبا الدرداء توفي عام ٣٣ هـ كيا في التهذيب (١٧٥:٨) بينها
 إن سليان الدمشقي عام ١١٩ هـ كيا في طبقات ابن سعد (٤٥٧:٧)، والشذرات (١٥٦:١) ولم أر من الدراء دوى عنه هذا بالإضافة إلى أن إساده ضعف، لضعف في سليان الذكور. الشريب (٢٣١:١).

﴿ الإسلام على خمس أي على خمس دعائم. قال ابن حجر: صرح نه عبدالرزاق في روايته. انفتح (٩:١).

المديث، رواه البخاري في باب دعاؤكم ابهائكم (١٩:١) برقم ٨ ـ الصحيح مع قتح الباري؛ من طريق الله بن أبي سقيان عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر دون ذكر قصة الرجل وقيه تقديم الحج على الصوم. الدون ذكر دوان من العمل العمالج . . المخه

وسيقم في كتاب الإيهان (1 | 10 يُرقم ٢٠ ، ٣١ من طريقين أخدهما من طريق خاصم بن محمد بن زيد بن مدالة بن عمر عن أنيه والأخر من طريق سعد بن عبدة السقمي عن أبن عمر، بدون ذكر القصّة، وهو هندن المخاري،

والرحة الن خويمة (١٥٩:١١ برقم ٢٠١٨) من طريق عاصم من محمد عن أبيه عن ابن عمر بلفظه.

، أسائي في بأب دهل كما بني الإسلام، ١٠٧/٨ من طريق عكرية بن خالد عن ابن عمر ـ مع ذكر القصة

الله المعرجة أحمد في المسند ٣٦٣/١ و ٣٦٤ عن جرير من عبدالله، بإسناد صحيح، والطوال في الكبير برقم ١٣٦٣ و ٢٣٦٤، حـ ٣٧١:٢٦ عن جرير أيضاً ـ بدون ذكر القصة ـ وفيه تقديم الحج على الصوم. . المجمع ١١.٤٠).

. هرمه أحد أيضاً (١٤٣١)، ومسلم (١:٩٥)، برقم ٢١)وابن خزيمة (١:١٥١ برقم ٣٠٩) من طريق حنظلة عن عارمة بن حالد عن طاووس عن امن عمر ـ مع ذكر القصة ـ وفيه تقديم الصوم على الحج, كما أخرجه مسلم و هـ ١/٥٥ برقم ٢٩) من طريق سعد بن عبيدة عن ابن عمر ـ وفيه تقديم الصوم على الحج ـ فقال على الحج وصيام رمضان قال: ٧. صيام رمضان والحج. هكذا سمعته من رسول الله ﷺ.

ه أن ابن حجر أن اسم الرجل السائل: حكيم، نقلا عن البهقي، وقبل يزيد بن بشر السكسكي.

٦- باب في صفات المنافقين

٧. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، حدثنا المقريء، قال حدثنا عبدالرحمن بن زياد قال حدثني زياد بن مسلم أن رسول الله على قال: وثلاث أي مسلم كانت فيه واحدة منهن فشعبة (٣٠) من الإيمان، فإن كانت اثنتان، فشعبنان مر الإيمان فإن كانت اثنتان، فشعبنان مر الإيمان فإن كانت فقد أدمج (٣٠) بالإيمان من شعر رأسه إلى ظفر قدمه، من إلنا قال صدق، وإذا اثنمن أدى، وإذا عاهد وفي، وثلاث من كانت فيه وأحبدة منهن، فشعبة من النفاق، وإن كانت اثنتين فشعبنان من النفاق، وإن كن ثلاث فقد أدمج بالنفاق من شعر رأسه إلى ظفر قدمه: من إذا قال كذب، وإذا اثنمن خاذ، وإن عاهد لم يفود (٣٠).

ے 6 نائدا:

وقد عنل ابن حجر نقديم الحج في بعض الاحاديث على الصوم بقوله: ووقع في حديث المخاري نقا المجح على الصوم، وعليه بنى المحاري ترتيه ولكن وقع في مسلم من رواية صعاد بن عبدة عن ابن عمر عقده الصوم على الحج . قال فقال رجل: والحج وصيام ومضالة العقال ابن عمر: لاء صيام ومضالا والحج، متا سمعته من رسول الله يمثل نفي هذا إشعار بأن رواية حنظلة التي في البحاري مووية بالمعنى إما لاحة المسعد بن ابن عمر على الرجل لتعدد المجلس أو حضر فالك ثم نسبه . ويحد ما جوزه بعضهم أن يكونه أبر سميعته من الذي يمثل على الوجهين، ونبي أحدهما عند رده على الرجل، ووجه بعثمه: أن تطرف السيان و المراوي عن السخان أو المناز المسابلة عن المحاري على الموجه على المحاري على المحروب عند المحروب على أنه روى بالمحتى ولاي عوانة . من وجه أمر عن حنظلة المحروب على الزكاة ، المفال أن الصحابي سمعه على ثلاثة أوحه؟ « مستبعد ، والجة أعلمه الفتح على ثلاثة أوحه؟ « مستبعد ، والجة أعلمه الفتح على ثلاثة أوحه؟ «

وساسية ورود عدا الحديث في كتاب الإبهان هي للدلالة أن الأعهال كالصلاة والركاة والسوم والحج ما الإبهان، ويشهد له حديث وقد عدالفيس. عند مسلم برقم ٢٣ ـ حيث قال فم رسول الله 38: «أمركم بأح وأنهاكم عن أربع، الإبهان بالشاء. ثم فسرها لهم فقال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، ودهم الصلاة. وإيناه الزكاة، وأن تؤدوا حجم ما غنمتم، وأنهاكم عن الدباء والحنتم والنفير والمفيرة وهذا الانهال من كالدائد.

(٣٠) الشعبة: الطائفة من كل شيء واللظعة منه، النهابة (٣٢٣٢).

(٣١) أدمج: الدمج هو الحلط أي دخول الشيء بالشيء.

(٣٢) حـــ الحديث معضل. لأن زياد بن مسلم الذي روى الحديث عن النبي على من الطبقة السابعة كما أي النظرات هذا بالإصافة إلى ما قبل فيه كما في النهذيب (٣٤ / ٢٥٠) الراوي عنه وهو عبدالرحمن بن بن الافريقي ضعيف في حلفه كما في النظريب، ولكن يظهر أن الحديث روي بالقعني، حيث أن الأحاديث الصحيف الوازدة في صفات المنافقين تخالف حديث إلياب باللفظ وتنفق معه بالمغنى.

والمراد بكونه أدمج بالنطاق: أي إذا تتصف بهذه الصفات التي هي من صفات المنافقين ضار لشديد الشبه بالمنافذ

٧. باب في شروط كمال الإيمان

العملا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالرزاق، المسرنا عبدالعزيز بن أبي رواد، قال سمعت محمد بن كعب يقول في قوله و العصر اقسم به ربنا ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرُ قَالَ: النَّاسِ كُلْهُم، ثم استنثى،

منافه بأخلاقهم. لأن النفاق قسهان: قسم عملي: وهو الانصاف بصفة من صفات النافقين، وهو المراد بهذا السبت والأحاديث الصحيحة التي سوف أوردها شواهد لهذا الحلميت

واحر اعتقادي : هو إظهار الإسلام وإيطان الكفر.

, فاهما ينافي الإبهان الواجب: إلا أن النفاقي العملي . ينافي كهال الإبهان ـ والثاني ينافي الإبهان، وصاحبه في إلا المقل من التار.

، واهل: جليث اللياب

ما وباء البلخاري في كتاب الإيمال وباب علامة المنافق (٨٩٠١ ـ برقم ٢٣ ـ الفتح) هن مسروق عن عبدالله الله تعرو أن النبي ﷺ قال: وأوبع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه الله من النفاق حتى يدعها: إذا التمس خان، وإذا حدث كذب، وإدا عاهد غدو، وإذا حاصم فجره.

. وحد لكل من مسلم في كتاب الإيزان اياب بيان حصال الماض، (١٠١ برقم ١٠٦) وأبو داود في باب وريادة أحد وتقصامه (٥٣٤:٢)، والنسائي في باب وعلامة المنافق، (١١٥، ١١٧، ١١٧)، والترمذي في ياب ١٥لام الحلم (١٩٥٥ أيرتم ٢٦٣٢) عن مسروق عن عبدالله من عمرو عن النبي ﷺ لحو حديث البخاري. وال -- المُقَا حليث حسن صحيح، العرجه مسلم والترمذي من طريق العلاء بن عيدالرجن عن أبيه عن أبي هـ من قال قال رسول الله بيج: وأبَّه المنافق ثلاث: إذا حدث كذَّتٍ. وإذا وعد أخلف. وإذا اؤتمن خان ا العالم عيس: وهذا حديث حسن غريب من حديث العلاء وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي

ماسي تنفس الإيان، كما أن الطاعة نزيده، قال الكرماني معلقا على الحديث : إن الطاق علامة عدم الإرب، أو ليعلم منه أن بعض النفاق كمر دونا بعض، والنفاق ثبته، غالقة الباطن تنطاهر، فإن كال في اعتقاد الدر مهو نقافي الكامر، وإلا فهو نعاقي العمل، والذي قال المحققون والأكثرون وهو المختار أن معناه. أن هامه الله حصال لهاق وصاحبها شبه بالمتافقين في هذه الحصال وشحلق بأخلاقهم. لا أنه منافق في الإسلام معرب مسلون الكفري

الله ورود بعض الروايات عند المخاري ويسلم وعبرهما بأن أية المنافق ثلاث: إدا حدث كذب. وإدا وعد

. . . وإذا أؤتمن لحان. وما يشعر من حصر نبك الأيات فيها. ﴿ إِنَّ حَجْرِ: أَنْ هَذُهِ كَالِاتَ مَنْهِمُ عَلَى مَا عَدَاهَا إِنَّهِ أَصَلَ الدِّينَةِ مُنْجَهِم في للاك- الفول والفعل والنَّهِة.

مع على فساد الفول بالكذب، وعلى فساد الفعل بالحياة، وعلى فساد اليه بالحلم، مع أن خلف الوعد V

... الا إذا كان العزم عليه مفاريًا للوعد.

معيد المدانة هذه الاحاديث. أن من سلم من هذه العلامات وانصف بنقيضها أنه مؤمن حالص. ومن كال

. ما وشاقه وزیانه بقدر ما ایه.

(to M(1) 4.4 m

فقال: ﴿إِلَّا اللَّذِينَ آمَنُوا وَعُمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ثم لم يدعهن وذاك حتى قال: ﴿وَتُواصُوا بِالْحَقِّ﴾ ثم لم يدعهن وذاك، حتى قال: ﴿وَتُواصُوا بِالصَّبْرِ﴾ شروط يشترط عليهم(٢٣).

9- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان ١٤٠١، عبر أبي نجيح عن مجاهد، أنه سمع عكومة مولى ابن عباس، يفول: لما نزلت ﴿وَسُولُ لِبَعْ غَيْرُ الْإِسلام ديناً قَلَنْ يُقبِلَ مِنْه وَهُو فِي الآخِرةِ من الحاسرين ﴾ [آل عمران ٨٨] قالت أليهود، فنحن مسملون، فقال الله عز وجل لنبيه فحجهم ١٥٠١، يقبل أخصمهم، فأنزل الله عز وجل ﴿وَلَهُ عَلَى النّاسِ حَجُّ البّبت من استطاع إليه سبال ومن كَفَر ﴾ من أهل الملل ﴿وَلِنَ الله غَني عن العَالِمِين ﴾ [آل عمران: ٩٧] فقال الله تعالى لنبيه: قل هم فإن الله فد فرض على المسلمين حج البيت، فأبوا وقالوا: ليم علينا حج ١٤٠١).

وقد رواه امن جرير انظيري في نفسيره من طريقين كليهها عن عكرمة ولم يود فيهها ذكر عباهد: الحدهما عن النسر عن القعنبي عن سفيان، به ر وائتالي عن يونس عن سفيان، به ر (٣٣٩ ٣٣٥).

كها ذكره أبن تخبر في تفسيره عن سعيد بن منصور عن سقيان عن ابن أبي سجيح عن عكومة منحوه، وقالها. وفيق ابن أبي تنجيح عن مجاهد شجوه (٢٠٢١:١).

والفاظ الطبري وسعيد بن منصور متقاربة مع لفظ ابن أبي عمر.

وقد فكره السيوطي في الدر المنتور (٥٧:٢) وقال: «أحرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن انسة. والبههقي في سنت عن حكومة، وذكره تحزه

وقال ابن جرير الطبري معلقا على قوله تعانى: فإرضُ كُفَّرَ فإنَّ الله عَنيُّ عن العَلَيْنِ﴾؛ أولى التأويلات في نقد قول من قال: معنى فإضُ كَفْرِهُ: من جعد فرض ذلك و الكر وجوبه قإن الله عني عنه، وعن حجه وعر العالمين جيعاً. وهو قول ابن عباس وتجاهد، (٢١:٤).

⁽٣٣) أي أن الأستشاء من الحسران الايكون إلا يتوفر الشروط المذكورة وهي الإيران، والعمل الصالح، والدواسي بالحق، والتواسي بالحق، والتواسي بالحق، والتواسي بالحق، والتواسي بالحق، والتواسي بالحق، والتواسي بالمعرب التواسي بالمعرب التواسي بالتواسي بالتواسي: فالكوه إلا أن في وعبد بن حميد وابن جريره أي الشلود وابن أبي حالم عن عمد بن كعب القرطي: فالكوه إلا أن في والم لم يلاعهم وقائله يدلاً عن أثم لم يلاعهن وذاك.

قلت: بحث عنه في تفسير ابن جرير فلم ألف عليه. ولعله في غير النسخة الطبوعة.

ومناب إيرادها في كتاب الإيهان: أن الإيهان الكامل يقتصي استكهال هذه الشروط في المسلم حتى يكون مؤسا كامل الإيهان: الإيهان بالله والعمل الصالح، والنواصي بالحق، والنواصي بالصدر، فعن لم يأت بها فهر نافصر الإيهان.

⁽٣١) هو: مغيان بن عيينة بن أبن عمران ميمون الهلالي.

⁽٣٥) الطع حجتهم.

⁽٣٦) سند الحديث متصل! وهو حديث حسن.

٨- باب فرائض الإسلام وسهامة

١٠ أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال: حدثنا المقرى، للله: حدثنا المسعودي، عن القاسم، قال: قال عبدالله(١٣٠): ثلاث أحلف عليهن، الرابعة لو حلفت عليها لرجوت أن لا آثم: لا بجعل الله ذا سهم في الإسلام كمن لا سهم له. وأسهم الإسلام: الصلاة، والزكاة، والصيام، ولا يجب رجل قوماً إلا سهم لله معهم، ولا يتولى الله عز وجل عبداً(٢٨١) في الدنيا فيوليه سواه يوم القيامة، الرابعة لو حلفت عليها لرجوت أن لا آثم: لا ستر الله على عبد في الدنيا إلا رجوت أن يستر عليه في الأخرة(٢١).

٩ باب اطلاق الكفر على من ترك الصلاة

١١ۦ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرىء، عن

قالت: ومناسبة إيراد دلك في كتاب الإبيان أن الكار وجوب الحج يعو عمل من الأعيال بنافي الإبيان الواجب،
 ويعمبر منكيه كافراً كيا ذكو الله عز وجل...

٣٠) عبداله بن بسعود الصحاب الجليل الشهورز.

الله عند المن علم الزوائد (٣٧:١١) بعد ايراده الحديث عند أحمد: وفي الأصل عبداً، وفي هامش الأصل وضيطه في وزائد المسئد بخطه وعيد، هكذا مرفوعاً وهو الصواف . . «

(٣١) إنشاذ الحديث مقطع، لأن القاسم - وهو ابن عبدالرخن الكوتي - لم يسمع من عبدالله من مسعود وقد رواه
 الامام أحمد (٣٠ ١٤٥) مرفوعاً عن عائشة رضي الله عنها بنحوه وقال في المجمع (٣٧:١) ورجاله ثقات».

ورزاه أبو بعلى أيضا. وقال الحيشي (٣٧:١)، دوعن اس مسعود عن السي ﷺ،

وَقَكُمُ الْمُنْفُرِي فِي الْتَرْغَيْبِ وَالتَّرْهِيبِ ٣٤٣/، يَعْضُهُ ۚ وَقَالَ ا دَرُواْهِ أَحْمَدُ بَإِسَادُ جَيْدُهِ

ورواه الحاكم في وكتاب الإبهال، باب قرائص الإسلام وسهامه دعن عروة عن عائشة بنحو حديث أحمد، وقال الحاكمين وهذا الحديث صحيح الإبهاد ولم يخرجاه،

وأخرجه الطراني في الكبير (١٧٦:٩) يرقم ٥٨٠٠) عن عبدالله بن مسعود موقوفاً من طريق الفاسم عن عبدالله ابن مسعود. وقال في المحمع (٢٨:٩٨) وإسناده منقطع).

كما أخرجه (٨ ٣١٥ برقم ٣١٣) عن أبي أصامة مرفوعاً بدون ذكر الصلاة والركاة والصوم. وقال في المجمع (٣٧:١) وفيه فضالة بن جبر وهو ضعيف،

ودكره السيوشي في الحامع الصغير ورمر له بالحس. (٣٩٤٣ وبشرحه الغيض).

و النعليق.

وساسبة إيراد هذا الحديث في كتاب الإبهان: أن من قام بهذه الأسهم مع مراعاة بقية الفرائص فقد جاء يشعب الإبهان الواجية والسنحية. ومن فرط فيها أو في بعضها فهو نافص الإبهان كها نقصت أسهم اسلامه (4°) إسناد الحديث هو إسناد الحديث السابق فهو مقطع لعدم ساع الفاسم من جده عبدالله من مسعيد رصي الله عند

وقد أخرجه الطبياني (٢١٤:٩) برقم ١٨٩٣٩م، من طريق عبدالرهن المسعودي. مه، ملقظه، وقال في المصمع (٢٩٥:١) وإنسناه، مقطعه.

ولكن له شواهد صعيحة لي صحيح مسلم وفي السنن:

فقد أخرج مسلم في صحيحه (٨٨:١١ موقم ٨٣) كناب الإبران باب وإطلاق الكفر على من ترك الصلات من حامر من عبدالله وقدي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: دين الرجل ويين الشرك والكمر ترك الصلاة،

والترمسدي (١٢٥:٤١ برقم ٢٧٥٢) دياب ما جاء في نرك الصلاة؛ عن جابر بن عبدالله عن النبي على ضله. وفي رواية أخرى ملفظ: دين الكفر والإبهان نرك الصلاة، وقال: «حديث حسن صحيح»

وأخرجه ابن ماجه برفم ۱۰۷۸ وبات ما حاء فيمن ثرك الصلاة، وأسمو داود فسي أوبات في رد الارحاء، بر جابر مثله، (۵۲۲:۳).

وأخرجه النسائي (٢٣١:١) ٢٣٧) في ناب داخكم في تارك الصلاة، هن عبدالله من بريدة عن أبيه، ملتط والحبيد الذي بنتا وينهم الصلاف، فعن تركها فقد كفره كما روى هن جابر بن عبدالله رصي للله عنه من حديث مسلم، وأخرجه الحاكم (٧١١) عن جابر رضي الله عنه بلغظ حديث عبدالله بن برياءة عند النسائي والله الحاكم: وهذا حديث صحيح الإصاد ولم يخرجاه وروى (٧١١) عن أبي هريرة قال: وكان أصحاب رسول الله كل يرون شيئا من الأعمال تركه كفراً عبر الصلاقة وقال الذهبي: ولم يتكلم عليه وإساده همالج،

وروى الفرمدي (ه. ١٤ برقم ٢٦٣٧) وكتاب الإبهاز باب ما جاء في توك الصلاء، عن عبدالله من شفيز العديز . وكان أسبحاب هميد عام لا يرون سيئا من الأعيال تركه كفر غير الصلاة.. فال أنو عبسي اسمعت أما مصعب المدني يقول: عن قال الإيهان قول يستناب فإن ثاب والا ضربت عنقه.

وأنترج أثر ابن شقيق كالملك ابن أبي شية في كتاب الإبيان لارقم ٣٧ ص ١٤٦ من طريق الجريري عصه. وسنز عليه الالباني بفوله: هرحاله تفات إلا أن الحريري احتفظ قبل موته بثلاث سنير.»

وأخرج الدازمي (٣١٤:١) برقم ٢٩٣٦) في باب تأرك الصلاة عن جابر رضي الله عنه مثل حديث مسلم - تال أبو عسد والدارمي، العبد إذا تركها من غير علم وعلة لابد من أن بقال له تغر - وفم يصف الكفر -

قال الحافظ ابن حجر في التلخيص (٢: ١٤٩)، ووائدة: أول ابن حيان الأحاديث الذكورة فقال: إذا اعتاد المو الصلاة، إذا العالمة المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف ، أواء دلك إلى الحجد.
 قاطلن اسم الجابة التي هي أخر شعب الكفر على البداية التي هي أيلاً).

قلت: مما لاشك فيه أن تاركها عهارناً. بعرض نقب للوقوع في الكفر كيا أشارت إلى ذلك الأحاديث الصحيحة. فيخشى على من تهارن بالصلاة أند يعوت على الكفر م، والعياة بالله.

وزيادة في الفائدة ورد أقوال الفقهاء في تؤلد الصلاة حسيها نقله الحطابي في معالم السن (١٥ ٤ م. مع عنصر المشدي): قال: التروك على ضروب، منها نرك حجد المصلاة وهو كفر باجماح الآمة ومنها نرك نسبال وصاحه لا يكفر باجماع الآمة، ومنها نرك عبد من غير جحد، فهذا قد خلف الناس بيد، فلهب إبراهيم السحم واس البارك وأحمد من حتل وإسحاق من واهويه، إلى أن تارك العملاة عبدا من غير عشر حتى ياملج وقت كافر، وقال أحمد: لا تكفر أحداً من المسلمين بذنب إلا تارك الصلاة، وقال مكحول والشاهي، تارك الصلاء مشول، كما يقتل الكافر، ولا يخرج بدلك من الملك، ويشفن في مقام الشاهيز، ويرث أهله. إلا أن يعنص المسحاب الشاهي في كيفية فتله، فلهب اكثره، والحتلف أصحاب الشاهي في كيفية فتله، فلهب اكثره، المحداب الشاهي في كيفية فتله، فلهب اكثره، ا

١٠ ١ ماب ملازمة العمل للإيمان

١١ أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا جكّام بن عن عين علي، قال قال رسول عن أبي سنان، عن عمرو بن مرة الجملي. عن محمد بن علي، قال قال رسول عن الإيان بالله(١٤)، والعمل(٢٤)، قرينان(١٤)، لا يصلح واحد منها إلا مع هـده(٤٤).

 إلى أنه يغتل. صبراً بالسيف، وقال ابن صريح، لا يغتل صبراً بالسيف لكن لا يزال يضرب حتى يصلي، أو مان الضرب خليه فينوت...

وقالوا: إذا ترك صلاةً واحدةً حتى يخرج وفتها قتل، غير أي سعيد الاصطخري، فإنه قال : لا يفتل حتى يترك ثلاث صلوات. واحسه فعب في هدا إلى أنه ربها يكون له عدر في تأخير الصلاة إلى وقت الانحرى، المجمع محماء وقال أبو حنيفة وأصحابه: ناوك الصلاة لا يكفر ولا يقتل. ولكن بحيس ويضوب حتى يصلي، وناولوا الخبر على الاغلاظ له والتوعد عليه، أ.هـ كلام الخطاب.

١٠١٠ أي التصاليق بالقلب، والتعلق باللسان.

١١٠٠ أعمل: بالمقتضى التصديق باتباع الأوامر واجتناب النواهسي.

١٩٣٠ متفترفان لا يفترقان. فإذا النفى الإبهان، لم ينفع العمل، وإذا النفى العمل لم يكمل الإبهان. قال العلامة المناوي:
 اشجا الحلطان اللذاذ يتركب منها الأودية. لأمواض الفلوب كلها، فيضى المشهر (١٨٨:٣).

١١٠٠ قا أقف على من ذكر أن عمرو بن مرة الجمل روى عن عمد بن على وهو دابن الجنهاء، ولكن إمكان اللقاء معوار حيث أن ودة محمد بن على بعد سنة النهائون، بينها ودة عمرو سنة ست عشرة وماتة. لا سيها وقد شهد لعمرو بعدم التدليس، ولذلك بعدر سند الحديث متصلاً ما عدى ارسال عمد بن على قد عن رسول الله يخاق ويؤسناه، هذا يعدم ضعيداً، لعلة الارسال. ولكن أورده السيوشي في الجامع الصغير ١٨٨:٣١ الفيضي، ورمو ويؤسناه، هذا يعدم ضعيداً، لعلة الارسال. ولكن أورده السيوشي في الجامع الصغير ١٨٨:٣١ الفيضي، ورمو أنه نافسن, بعد أن ذكر أنه رواه ابن شاهين، عن عمد بن على مرسلاً. وله شاهد عن على بن أي طالب وضي الله عنه أخرجه ابن شاهين في السنة ورمن له بالحسن ولفظه: الإيهال والعمل، أخوان شريكان في قرن، وفي الله الخذ الجدامة إلا بضاحته إلى السنة ورمن له بالحسن ولفظه: الإيهال والعمل، أخوان شريكان في قرن،

مانال المتاوي تعليفاً عليه في الفيض (١٨٨.٣). وقد أخرجه الحاكم والديلس بالطف المربور عن علي رضي الله عنه

ولد ذكرهما العلامة علاء اللمين علي التنفي في كثر العرال (٣٦:١) الاول عن عسد بن علي مرسلاً والتاني عن على رضي الله عنه موقوظ وعراهما إن ابن بشاهين.

وله شاهد آخر من عبدالله بن عمر مربوعاً ذكره الهيئمي في المجمع (١: ٣٥): الا يقبل إيهان بلا عمل، ولا عمل بلا تيهاره،

ماء إلى الطيران في الكبير.

وقال: أنَّي إسَّادِه بسنيد بن زكاريا و اختلف في لفته وجرحه.

 ١٣- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالعزيز إن محمد الدراوردي، عن سهيل بن أبي صالح، عن كعب الأحبار، قال: ومن ألمام الصلاة وأتى الزكاة، وصام رمضان، وأحب لله(١٥)، وأبغض لله(١٤٦، وأعطى لله(١٤١)، ومنع للد(١٨)، فقد استكمل(١١) الإيمان(١٠٠).

١٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد قال حدثنا بجميربن عبسي، قال حدثنا الأعمش قال حدثني عدي بن ثابت. عن زر بن حبيش، عن علي س أبي طالب، قال: عهد إليَّ النبي عليه السلام(١٥١)، أنه لا يحبك إلا مؤمن(١٥١)، ولا

 وقال الآلياني تعليفا عليه: وضعيف لارساله. ومحمد بن أن عبدالرحمن الفري، لم أعرفه، وأنو ستان. سعيد بر سنان البرجي، صفوق له ارهام،

قلت: ومناسبة إيراد هذا الحديث في كتاب الإبهان: لان العمل يدون الإبهان الذي هو تصديق الفلب والسند لا قائدة له، والتصاديق بمجرده بلا عمل لا يكمي في كيال الإيهان الواجب ولا يعتبر النصاديق المجرد عن العما إيهاناً من الوجهة الشرعبة لأن التصديق لا يكون إيهاناً إلا إذا اقترن بالعمل. ولا يستغني واحد منهيا عن الأحس

(١٥) لأجله ولوجهه عملصاً لا لميل قلبه وهو نفسه.

(٤٦) لا لايذاء من أبغضه له، بل لكفره أو عصبانه.

(١٧) لنزايه ورضاء لا لميل نف.

(٨٤) لأمر فه لا الغرض صواه.

(٤٩) أنى بأكمله: قال الطبي: استكمل الإيهان عند علياه البيان: فيه مبائغة لأن زيادة البناء زيادة في المعني تأم حرَّة من لف شحصاً بطلب منه الإيهان. وهذا من الجوامع المتضمنة لمعنى الإيهان والإحسان إذ من جملة حس الله حب رسوله ومتابعته. ومن جملة البغض فة بغض النفس الأمارة وأعداء اللهين.

وقال بعضهم: اوجه حمله ولك استكيالًا للإبران أن مقار الدين على أربع قواعد: قاعدتان باطنتان وفاعدنا ظاهرتان. فالباطنتان الحب والبغض والظاهرتان الفعل والنزك، فمن استقامت بيته، في حبه وبعصه ومعله وترن عة فقد استكمل مواتب الإيبان، فيض القدير (٢٩:٦).

(٥٠) إسناده منقطع، لأن صهيلًا لم يدرك كعب الأحيار

والحديث أحرجه ابن أبي شية في الإبيان (ص ٢٦ برقم ١٣٨) قال: حدثنا محمد بن عبيدات، عن الانتمام. عن أبي صائح، عن عدائة بن فسمرة، عن كعب، من أقام الصلاة وأتني الزكاة، وأطاع محمداً فقد نبيعة الإبيان ومن أحب شه، وأمعض لله، وأعطى لله، ومنع لله، فقد أستكمل الإبيان

وعلني عليه الألباني بقوله: إسناده حسن، رحاله ثقات، رجال الشيخين، غير لبن فسمرة فولفه العجل، واس حبان، وروى عنه جماعة من الثلمات. وحديث ابن أبي شية عذا الخرجه الإمام أحمد في كتاب الإلياد (ورتة ١٣٨}. وهو الصواب. وذكر عيث الله عند ابن أبي شية وهم. انظر التهذيب (٢١٧٠٩)

وله شاهد عند أحد (٢٨٦١٤) أخرجه عن التراء بن عارب مرفوعا بنحوه بدون ذكر الصلاة والصيام والزكاة. وعن سهـل بن معاذ عن أب عن رسول الله ﷺ. مثل حديث البراء، المُسبد (٤٢٨(٣)، ١٤٤٠): قال الأرناؤط وهو حديث حسن. حامع الأصول (١: ٢٣٩). راجع تخريج الحديث السابق رقم ٣.

(٥١) أي ذكر لي راخبرن بذلك.

(٣٣) أي حماً لاتفاً على وجه الإفراط، وإن الحروج عن الحد غير مطلوب وليس من علامات الإبيال، بل قد يؤت. إلى الكفر.

١١. باب في القدر

ا منا محمد، قال الحبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن ، قال حدثنا يحيى بن ، قال حدثنا الاعمش، عن تميم بن أبي سلمة عن أبي عبيدة قال: قال مناه لا يجد عبد طعم الإيهان (٥٠٠). حتى يعلم أن ما أخطأه لم يكن ليصيبه وأن ما يكن ليخطئه (٥٠٠).

ود الماديث: متصل، إلا ما يفهم من قول امل أبي عمر: روى يجي بن عيسى، وكأنه أم يسمعه مله، بنتها عو من شيوعه.

والحديث أخرجه الحديدي في مستده، بسنده ومنته. برقم ٥٨، ومسلم (٨٦،١ برقم ١٣١) وباب الدليل حب علي والانصار من الإبهال وعلاماته، وبغضهم من علامات النفاق. أخرجه من طريق أبي بكر ابن أبي مد عن وكيم اله:

ر مدي (١٤٣٥٥ برقم ٢٧٢٦) وباب مناقب علي، عن عبس بن عثمانا عن نجى بن عبس الرائي، ٢٠٠

أبو عنيسنى: ﴿ فَقَلَا خَلَيْتُ خَسَنَ صَحْبِحُ اللهِ عَلَى وَقَيْعِ عَنَ الْأَعْمِشَى، به، لِفَظ حديث البالب.

. "هن من طريق ابن نمبر. عن الأعمش، به، بالفظة: وإنه تما عهد إلى رسول الله ﷺ: أنه لا يخصني إلا ه من ولا تجبق إلا مؤمل.

و يرد اللفظ رواء ابن ماجه ٢٠١١ - وقم ١١١) وباب فضل علي بن أبي طاقب رضي الله عنه؛ عن علي بن

الماد عن وُكيم وأن معاوية وعبدالله بن تمير عن الأعمش، به.

أَدرجه النسائي (١١٧،١١٥:٨) باللفظين معاً من طريقيل عن الاعمش به. وابن أبي عاصم في كتاب دالسنة، در (١٣٤٥ ح. ١٩٨١) وباب ما ذكر في فضل على رضي الله عنه، عن أبي بكر بن أبي شبية عن وكبع،

ما الله مستمرد وقال على: والذي فقل الحبة وبرأ النسمة، إنه لعهد النبي الأمي على إلى: أنه لا يجيني إلا مزمر ولا يغضني إلا منافق».

العليق:

إلى الحذيث دليل أن حب على رضي الله عنه حبأ شرعياً من علامات الإيهان، وبغضه من علامات التفاق.
 والطاق ينالي الإيهان.

و مداله من مسعود الصحابي الجليل رضي الله عنه.

. • . ان حادوت، ولذته، تما ينتج عنه الاستقرار النفسي لما يُعلث له.

١١ اله ما قدره الله عليه لا واد له سواه، وما صرقه عنه لا يوقعه أحد عليه غيره جل وعلا.

إساف منقطع. فقد رجح ابن حجر عدم سراع أبي عنيقة ـ وهو ابن عبدالله بن مسعود ـ من أبيه

منابعات اوشنواهبه مرقوعة وموقوفة,

سها ما رواء عبدالرزاق في بصفه (١١٨:١١١ برقم ٢٠٠٨١) دياب الفنوء عن معمر عن أبي اسخاق عن الحارث 🖚

حجه عن ابن مسعود أنه قال: الل يجد عبد طعم الإبيان . ووضع بده في فيه . عنى يؤم بالقدر ويعشد أن مساير وأنه ميغوث:

وذكر لي عميم الزوائد (١٩٩١٧). عن الحارث قال: رأيت ابن صنعود بيل اصنعه في فيد. تم يغول: والد ا يحد عند طعم الإبهاد حتى يؤمل بالقدر. وبطلم أنه صبت، ثم سيعوث من بعد الموت. وقال: درواء السبراي، والحارث ضعيف، وقد وثقه ابن معين وغيره، وبلية رجال أحد الاستادين رجال الصحيح، قلت: وهو عنه إلى عندالرزاق كذلك أما الشواهد:

فعند أبو داود في المختصر وبرقم 1971 جد 1977) وباب الفدره عن حيش الحبيشي الشامي قال: قال ما... ابن الصامت لابته: وبا بني إنك فن تجد طعم الإبهان حتى تعلم أن ما أصابتك لم يكن ليخطئك وما أحطك . يكن ليصنيك».

وعند أحمد (٣١٧:٥) عن صادة نحوه مطولاً، وعلمه أيضاً (٤:١٦)) عن أبي الدرداء عن السي يجه الله. ولكل شيء خفيقة وما لمام عبد حقيقة الإبهال حتى يعلم أن ما أصابه لم يكي ليخطك، وما العطاء لم يكل لينصيخه، قال في المجمع (١٩٧:٧) ورواه أحمد والطراق ووجاله ثقاف،

وعند الدّوليّني (£111) برقم \$115) بالم. وما جاه في الندر حره وشرع عن جامر بن عبدائ قال قال رحم. الحَدْ ﷺ: فَذَكِ تَحْوِهِ.

قال أبو عيسى: وعقيت غريب. لا نعوق إلا من حديث عبدالله بن ميمون وهم منكر الحديث!،

وعند الطبراني في الكبير (٢٠٦٦ برقم ١٠٦٠) عن سلهان المعنوسي من طريق أن الحجاج الازدي: فذكر حد. وقال في المجمع (١٩٩٤): ووأبو الحجاج لم أعرف، ويقية رجاله رجال الصحيح،

واس أبي عاصم (برقم ٢٥٦ حـ ٢١٠١١) عن أبي الدرداء نحر لفظه عند أحمد. قال الآلياني: وحديث صحيح... وعمله أيضاً (برقم ٢٥٧ ج. ٢١٠٠١)، عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً بحود. وقال الآلياني: وإسباد حسن!.

وعند أبي دارد الشيالسي (٣٠١٦ برقم ٥٤) منحة العمود في وقناب القدرة عن علي من أبي طالب عمر الهير 25: الا يجد عبد طعم الإبهان ختى يُؤمن بالقدر كلمه. التعليق:

المراه بحديث الداب. أن من تليس بكيال الإيمان ووابع نوره في قلبه حقيقة، علم اله قد فرع تما اصنهه واحطه. من خير وشرء فها كتب عليه وقدر له أصابه، واصابته متحتمة، لا يتصور أن تخطئه، وما أخطأه، طهرت من متحتمة، لأنها سهام وجهت في الأوّل، فلا بد أن تقع مواقعها جمد القلم بها هو كانن. وفيه حتّ عل نعريص الأمر كله إلى الله تعالى واليقين أنه الفاعل لما يشاء ويربد. وأنه لا راد لفضائه ولا معقب خكمه.

القار فيضي المدير (١٠: ٩١٠).

(٥٧) علما الحديث طوف من الحديث الآتي رقم ٢٤، وسيكون تحريجه هماك ـ ان شاء الله ـ.

١٢ - تابع باب فرائض الإسلام وسهامه

المديا عمد، قال الحرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مجمى بن قال الأعمش حدثنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال الأعمش حدثنا أمال عن عموو بن موة، عن المغيرة بن سعد الأخرم، أبه أو عن عمه (١٠٠١) هشك الأعمش، قال: أثبت رسول الله يهي أريد أن أسأله، لله، فصاح بي ناس من أصحابه، فقال رسول الله: «دعوه، فارب (١٠٠١) ما جاء فأحذت بزمام الثنافة فقلت: يا رسول الله، دلني على عمل يقربني من الجنة، فأحذت بزمام الثناو، قال: «إن كنت أوجزت، فسكت ساعة، ثم رفع رأسه إلى السياء، وتعبد الله ولا تشرك به شيئا، ونقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، للناس ما تحب أن يؤتى إليك، وما كرهت أن يؤتى إليك فدع الناس منه، عن زمام (١٠) الناقة (١٠١١)».

... دكما في المخطوطة، وقال الأعمش حدثناه.

١٠٠٠ ما يوضع بأنف البعير بعد خرقه، ليسهل قباده. النهاية.

سند الحديث: صعبت المعيره قال عنه ابن حجر عشول بعني حبث ينامع وإلا فلبن، ولم أو من فكر سلئ معيوناين هوة مند-إلا أن ابن حجر ذكر أبنها من طبقة واحدة

الحالمين ذكره صاحب كنز العهال (3 : ٦٨٠) سعمه عن الفغيرة بن سعد بن الأخرم عن أبيه أم عن عمه، وقال: الواد الذن خرير عن مشتلة ستراقة.

وأوريد الحبشمي في المحمع (1: 47) عن امن مسعود المفظ متقارب، وفيه وقارب، بدل وفارب، وقال: دروا، عاداك من زيادانه والطبراني في الكبر بأساليد، ورجال بعضها لفات، على ضعف في بجمي بن عيسي.

وقد ذكر الهيئمي (1:33) حديث سويد من حجير ولفظه مقارب للفظ حديث امن أبي عمر ومحكي تخس المصاد وقال: درواه الطبراني في الكور وفي السافه قزعة بن سويد وقله ابن معين وغيره، وضعفه البخاري وغيره. قات: رواه الطبراني في الكبير (٢١٨٤:١٨ برقم ٧١٨٤) عن - سويد بن حجير عن طريق قزعة من سويد ح

الما ود. وعمد لم أعش عليها.

ب هكدا في المخطوطة، وبالعاده، قال في النهاية: أرب وفي حديث أن رحلًا اعترض النبي ﷺ لبسألة قصاح به الدس فقال: وعوا الرجل أرب سالمه في عده المقطة ثلاث بروايات، إحداها: أرب بوراد علم ومعاها الدعاء عليه أي أحبيث أراب وسقطت وهي كلمة لا يراد بها وفرع الأمر. وابه تذكر في معرص التعجيد في هذا الدعاء من النبي ﷺ قولان أحداها تعجم من حرص السائل ومزاحته، والناني: أنه لما زاه مهذا الحال من الحرص هذه طبع البشرية فدها عليه. وفيل معنه احتاج فسأل من أرب الرجل بأرب اذا احتاج ثم قال ماله؟ أي، لا يهد به وما يربد؟ والرواية الثانية: ارب مالم، بوزن حمل أي حاحة ثانا وما زائدة للتقليل أي له حاجة سية. وقيل معناه حاجة جامت به، والرواية الثانية أرب بوزن كلف والارب الحافق الكامل، أي هو أرب محلف لملتذا ثم سأل فقال ماله أي ما شأنه؟. النهاية (٢٤ اكف والارب الحافق الكامل، أي هو أرب محلف لملتذا ثم سأل فقال ماله أي ما شأنه؟. النهاية (٢٤ اكف

18- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان (١٥)، عن سعير بن الحمس التميمي، عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال: قال النبي قلة: وبني الإسلام على خس (١٦)، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً وسوا الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت (١٥٥).

ولفظه فريب من لفظ حديث الكتاب.

وأخرج البخاري عن أن أبوب رضي نظ عنه، أن رجلًا قال للنبي ﷺ: الخرن بعمل يدخلني الحنة. ول وماله؟ ماله؟؛ وقال النبي ١١٤٤ وأرب ماله، تعد الله ولا تشرك به شبعًا. ونقيم الصلاة، وتؤل الزكاة، وندر الرحم، وفي حديث لأبي هريرة: أن أعرابياً أتى النبي كية، وذكر نحوه. قال ابن حجر تعليقاً على مدًا الحد ما نصه: وقوله: ان رجلًا هذا الرجل حكى ابن فتيبة في غرب الحديث له، أنه أبو أبوب الراوي. ولمات معضهم في ذلك، فقالي: إنها هو راوي الحديث، وفي التعليط نظر إذ لا مانع أن يبهم الراوي نصمه المراد له، ولا يقال يعد لوصفه في رواية أبي هريرة التي بعد هذه تكويه أعرابياً، لأنا نقول لا مامع من تعدد المد فيكول السائل في جنيت أبي أبوب هو نفسه لقوله أن رجلًا. والسائل في حديث أبي هريرة أعرابي أخو فد سمر فيها رواه البعوي وابن السكن والطيران في الكنير وأبو مسلم الكجي في السنين من طريق عمد بن جعارة ولم. هن المغيرة من عبدالله البشكري. أن أماه حدثه قال. الطلقت إلى الكوفة فدحلت المسجد فإذا رجل من في يقال له ابن النتفق وهو بقول: وصف لي رسول الله ﷺ، وطلبته فلفيت بعرفات فراحمت عليه، فقبل في الله عبته، فقال: دعوا الرجل أرب ماله - قال: فزاهمت عليه حتى خلصت اليه، فأحذت بخطام راحلته، فإ خ عليُّ قال: شيئين أسألك عنهها، ما ينجبي من النار، وما يدخلني الجنَّاء قال: فنظر إلى السيماء ثم أقال عا بوجمهه الكربيم، فقال: ابن كنت أوجزت السائلة، لغد اعظمت وطولت فأعقل عليُّ: اعبد الله لا تشرك به شبا وأقم الصلاة المكتوبة وأد الزقاة المفروضة، وصم رمضان. وأخرجه المخاري في التاريخ من طريق يوس م أن السحاق عن المغيرة من عبدالله البشكري عن أبيه قال: الفلموت فإذا رجل يحدثهم. قال: وقال جرير عن الأمسان عن عمرو بن موة عن العيرة بن عبادته قال: سأل أعرابي السي ﷺ . . . ثم ذكر الاختلاف فيه عن الاعتشى وأن بعضهم قال فيه: عن المغبرة من سعد من الأحرم عن أبيه. والصواب المغيرة بن عبدالله البشكري، ﴿ ﴿ وَا من فتح الباري (٢:١١٢٠١). التعلق

فلت: أورد صاحب كنز العيال (١) (٢٨٠) من مسد عبدالله بن الشخير عن عبدالله بن عامر الشفق نمم
 حديث الباب

وهذه الأحاديث كلها متفارية الألفاط جداً، نقد ورد فيها عبارة: الذي كنت أوجزت، انظر إلى السهاء، وعا زمام المناقة، 12عود، وغرها. وهذه الألفاظ والأحوال قد لا تذكر في قصص متعددة. فلا يبعد أن تكرن نصا واحدة. وروانها متعددون.

وفي هذا الدلالة أنه لا إيهان ولا نجاة إلا بالتصديق المفرون بالعمل المفتضي فعل الأوامر واجتناب النواهي وأم لا يكون المرم مؤمنًا إلا بذلك.

(٩٣) هو حقيان بن عيينة.

(٦٤) أي خمس دعائم أو قواعد، وقيامه على عجموعها، ولا يقوم على المعض دول البعض الاخر

(٩٥) أخرجه الترمدي (٥:٥ برقم ٢٥٠٩) كتاب الإبيال، وباب ما جاء ملي الإسلام على حمى، عن ابن أبي ص

19. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان (١٦٠)، من السري بن أسهاعيل، عن الشعبي، قال: قال علي: خذوا مني هذه الكلهات السري بن أسهاعيل، عن الشعبي، قال: قال علي: خذوا مني هذه الكلهات السس، فإنكم - والله - لو ركبتم المطي (١٦٠)، حتى تنصبوها (١٨٠)، ما أدركتم مثلهن: لا يرجو عبد إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه، ولا يستحي إذا سئل عها لا يعلم أن يقول لا أعلم، ولا يستحي أن يتعلم إذا لم يعلم، وأن الصبر من الإيهان، بمنزلة الراس الجسد، لا خير في جسد لا رأس له (١٩٠).

٣٠. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان بن الخبرنا محمد، قال حدثنا سفيان بن الخبرنا أبو حزة الثمالي، قال دخل عبدالله بن الاهتمالات على عمر بن مدالعزيز فقال: يا أمير المؤمنين أتحب أن اطريك؟ (٧٠) قال: لا، قال: فتحب أن الطنك؟ (٧٠) فقال: لعم. قال: فحمد الله وأثنى عليه، وقال: أما بعد: فإن الله عز مظنك؟ (٧١) فقال: لعم. قال: فحمد الله وأثنى عليه، وقال: أما بعد: فإن الله عز

مه سنداً ومتناً: وقال: وهذا حديث حسن صحيح، روي،من غير وجه عن ابن عمر عن السي ﷺ، نحو هذا، وجعير بن الحسن. تمناً بمنذ أهل الحديث،

أخرجه الحميدي (٧٠٣) عن سعيز بن الجنس، به:

والبخاري (١:١١ برقم ٨) داب دعاؤكم إيهانكم؛ في دكتاب الإيهان، عن ابن عمر، من طريق عكومة بن حالد. وفيه تقديم الحج على الصوم.

ويسلم (4:1) برقم 19) فكتاب الإيهان، صاد . بان أركان الإسلام يوعائمه المطام، عن ابن صعر من طريق عاصم عن آنِ.

التعليق:

 والحديث دليل على دخول الاعمال في مسمى الإيمان فقد بدأ بالشهادتين وهي منضحة المتصديق ثم أعقبها بالأعمال وجعلها بمجموعها دعائم يقوم عليها الإسلام، فإذا انتفى أحدها انتفى الإسلام، وبالنفائد يتنفي الإيمان تبعأ له: الأنه لا وجود الإيمان بدون الإسلام. . .

(١١١) هو مفيان بن عبيته.

(٦١) المطي: قال أمن الآثير في النهاية (١٠٥): وهمج مطبة وهي الثاقة التي يركب مطاها أي ظهرها. ويقال يعطى يها في السير أي: يعده.

(١٤) النصب الثعن: أي تتعبوها. النهابة.

نافاه الحديث ضعيف حداً في السري من إسباعيل وهو متروك كيا في التقريب ومن قوله والتصبر من الإبهادة...
 المنح - رواه ابن أبي شبهة في الإبهان (ص 15 برقم ١٣٠) بسنده عن أبي اسحاق عن علي بالفظا: والنصبر من الإبهان بعنزلة الرأس من الحسد، فإذا ذهب الصبر ذهب الإبهان.

وعلَق عليه الالناني: وأن أبا اسحاق هو السبيعي، كان قد اختلط ولم يسمع من علي رضي الله عنه، ثم هو مدلس.

(٢٠٠١) علدالله بن الأهتج، واسعه سمي أبو معمر، التقري، تهذيب ابن عساكر (٢٠٧٠)

(١٧) أطريك: ألنى عليك وأملحك.

(١٧١) الوعظ: التذكير بالأمور التي تنفع الإنسان في دنية وأخرته. وهي والنصيحة).

وجل بجلاله وعظمته، وقدرته، خلق الخلق، غنبا على طاعتهم، آمناً لعصبتهم، والناس يومئد نحتفون في الرأي والمنازل، والعرب بشر تلك المنازل، أهل الدبر (۱۷)، وأهل الحضر، تحتاز (۱۷) دونهم طبيات الدنيا ورخام (۱۷)، وأهل الحضر، تحتاز (۱۷) دونهم طبيات الدنيا ورخام (۱۷)، عيشها، لا يسألون الله جاعة، ولا يتلون كتاباً، عمى (۱۷۱)، فجل أواد الله وميتهم في النار، مع ما لايحصى من المزهود فيه (۱۸)، والمرغوب عنه (۱۸)، فلم أواد الله أن يبعث إليهم نبيهم هؤ ويتشر فيهم رحمته، بعث فيهم رسولاً من أنفسهم عزيز عليه ما عشم حريص عليهم بالمؤمنين رؤوف رحيم (۱۸) محمد على فلم يصنعهم ذلك أن جرحوه في جسمه، ولقبوه في اسمه، وأخرجوه من داره، ومعه موعظة من ربه، لا يتقدم إلا بأمره ولا برحل إلا بإذنه، وقد أخذ حبل اللهة من الأعلى، وقد اضطروه إلى بطن غار، فاختفى فيه اختفاء، فلم الذي أمره الله به من تبليغ رسالته، وجماعة المدير (۱۸)، حتى قبضه الله، وقد أدى الذي عليه من حقه، ثم أن أبا بكر قام من المدير عليه الموه، حيث ارتدت العرب عليه أو من ارتد منهم، فحرصوا أن يغيموا الصلاة، ولا يؤتوا الزكاة، فأبى أن يقبل منهم أو من ارتد منهم، فحرصوا أن يغيموا الصلاة، ولا يؤتوا الزكاة، فأبى أن يقبل منهم إلا ما كان رسول الله تقي قابلاً منهم في حياته، فانتزع السيوف من أغيادها (۱۷) ما كان رسول الله تقي قابلاً منهم في حياته، فانتزع السيوف من أغيادها (۱۷) ما كان رسول الله تقي قابلاً منهم في حياته، فانتزع السيوف من أغيادها (۱۷)

⁽٧٣) الديرز بالتحويف . الحرح في ظهر النحير ـ ولعل المراه هذا هم أهل النوادي النبي لا يسلكون إلا معيها أو حده النباية.

⁽٧٤). أهل الابل من البادية لاتهم يتخلون بيوتهم عن وبر الإبل النهاية (٢٠٢٠).

⁽Va) أهل البوادي الذين يسكنون هواضع الأحجاز والجبال. النهاية (٢٠٣٠).

⁽٧٦) يستولي عنيها

٧٧٧ع الرحام. الرقيق اللين السهل أي ألين العيش وأسهله الفاهوس وإرعهديد اس عساكر عبد ايرادها قال المداء عشها

⁽٧٨) في عليب ابن عساكر وحيهم أعمى، أي أعمى القلب.

⁽٧٩) نجس ديرفع النون والجيم، جمع نجس، وهو الشيء القلد. القانوس.

⁽٨٠) الزهود نبه: الذي لا قيمة له

⁽٨١) المرفوب ع: الذي لا نتبع الرغبات أي أنه غير مواد.

٨٦١) الاية ١٢٨ من سورة الدوية فالقد جَاءَكُمْ رَسُولُ مِنْ الْفَسِكُمْ عَرِيزُ عَلَيْهِ مَا عَبْتُمْ حَرِيضَ سَلَيْكُمْ بِالْوَصِينِ دَارِثَ رُحِيمُهِ.

⁽٨٣) هكذا في المخطوطة، واستطر أسرع واستقام ألامر الله - لسان العرب (٨:١) وتحد ابن محساكر والبسطة.

⁽٨٤) هكذا أي المخطوطة، وغند ابن عماكر النوبه إلى جملة دانسط لأمر الله توبه، وفي أسان العرب - اللوث ، غنج اللام: الغوة والشلمة (٤٠٨.٣) فيكون معنى الجملة سارخ واستثام لأمر الله يقوة وشدة

⁽٥٨٥) المعرفس تمن الدين، من ولاه فيره: اذا جعله خلف ظهره.

⁽٨٦) الأغياد، جمع غبد، ومو غلاف السيف. الغاميس.

«أوقد اثنار في شعلها، وحمل أهل الحق على أكتاف أهل الباطل، فذم يبرح يقطع أوسالهم، ويسقى الأرض دماءهم، حتى أدخلهم في الباب الذي خرجوا منه، وقررهم الدي تفروا عنه، فقبضه الله إليه، على منهاج نبيه، رحمه الله وغفر له(١٨٧).

الا. اخبرنا محمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا صفيان، عن الحمري، قال: قيل لأبي بكر: اقبل منهم أن لا يؤدوا الزكاة، فقال: لو منعوني شيئا أفروا به لرسول الله، لقاتلتهم عليه فقيل لأبي بكر: ألبس قد قال رسول الله عليه أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قائوها عصموا مني دماءهم أمراهم إلا بحقها وحسابهم على الله؟ الله؟ فقال أبو بكر: هذا من حقها، لو منعوني أن مما أعطوا رسول الله، لقاتلتهم عليه، لا تفرقوا بين ما جمع الله. قال سفيان: من الصلاة والزكاة (١٠٠٠).

رمدى سند هذا الفول: ضعيف لصعف أبي حمرة النهائي كما في التقويب لابن حجر، ولم أحد من ذكر أن سقيان سمع عنه، وقول سقيان دروى أبو حمرة النهائي، يوحي أنه لم يسمع منه العكان اللقيا لأن سقيان ولد عام ١٠٧ هـ وأبا حمرة لم يست إلا في خلافة المنصور وقد نولي الحلافة سنة ١٣٦ هـ.

وقول عبدات بن الأهتم هذا ذكره ابن عاكر كما في تهذيه (٣٠٧:٧) وهذا نصه عنده بعد أن ذكر ترجمت وبخل على عسر بن عبدالعزيز مع العاملة فقم يفاجاً عمر إلا وهو بين يلبه يتكلم، قحمد الله وأتس عليه، نم قال: أما بعد: فإن الله خنز الحلق عنها عن طاعتهم، أمناً معصيتهم، والناس بوطة في المارل والرأي مختفول، والعرب بشراً نقت المنازل، أعل الحبر وأهل الوير وأهل الدير تمناز دونهم فليات الدنيا ورحاه عيشها، لا ياتون الله جاعة. ولا ينفون كتاباً، سيتهم في المار، وحبهم أعمى، بحشر مع ما لا يحصى من المرعوب عنه واتوعود فيه. قال أواد الله أن ينشر عليهم رحته بعث يليهم رسولاً من أنفسهم، عزيز عليه ما عشم حريص عليكم بالمؤونين رمون رحيم، فقم يستمهم فلك أن حرجوه في حسمه، وتقبوه في السمه، ومعه كتاب من المه عليكم بالمؤونين المرب ولا يرحل إلا باذبه، قال أمر بالمؤقة وهمل على الحهاد، ابسط لأمر الله ترب، فأنفح الله عنه، وأخله المرب أو من فعل ذلك منهم، فأي أن يقبل منهم بعد رسول الله كاله إلا الذي كان قائلاً، أشرع السيوف من أغادها، وأوقد النبران في شعلها، ثم ركب بأهل الحق أهل الباطل، فلم يرح يقطع أوصالهم، ويستمي الأومن دماءهم حتى أدخلهم في الذي حرجوا منه، وقروهم بالمدي نفروا عنه، وقد أصاب من مثل الله ويستمي الأومن دماءهم حتى أدخلهم في الذي حرجوا منه، وقروهم بالمدي نفروا عنه، وقد أصاب من مثل الله ويستمي الرضون الله يتارة المناخ أنها عد موته، عصة في حقفه، فأدى ذلك إلى الحابلة من مثل الله عده، وقارق، المنتياء تقياً قياً غياً على منهاج صاحبه؛

راها، ووحسامهم على الله، معناه أي فيها يستسرون به ويخفونه. هون ما يخفون به في الظاهر من الأحكام الواجية. وقده الحديث مرسل لأن الزهري لم يسمع من أبي يكن. ولكن روي من طريق أخرى متصالاً:

فقه رواه الامام مسلم من طريق ليث بن سعد، عن عقبل، عن الزهري. عن عبيدالله بن عبدالله بن عبدالله بن عنبة اس مسعود عن أبي هريزة. بنحود الي كتاب الإيهان (١ / ٥١ برقم ٢٣) باك الأمر يقتال النامر حتى بقولوا لا إله إلا الله تحمد رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤنوا الزكاة.

١٣- ياب المحافظة على الوضوء من الإيمان

٣٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: واستقيموالالاله، ولن تحصوالاله، واعلموا أن خبر أعالكم الصلاة، ولا يحافظ على الوضوء(١١٥) إلا مؤمن (٢٢٥).

 والامام أحمد في المستد (١١(١) والنسائي (١٤:٥) من طرق عن الزهري، عن عبيدات، عن أبي هربرة والترمذي باب «منافع الزكاف» (٣:٥ بوقم ٢٦٠٧) باب ما حاء: «أمرت أن أقائل الناس حتى بقولوا لا اله الا الله».

وقال الترمذي: وهذا حديث حسن صحيح.

وعند البخاري ٢٦٢:٣١ ـ الفتح ١٣٩٩ و ١٤٠٠) دكتاب الزكاف عن أبي هويرة من طويق أبي البيان الحك. ابن نافع عن شعيب بن أبي حمرة عن الزهري، بمثل سند مسلم وأصحاب السنن:

وأبو داود (١ : ٣٥٦)، كتاب الصلاة، بمثل ما في السنن ومسلم سنداً ومتنا.

والحديث دليل أن الاقرار والتصديق لا يكني لحفظ الدماء بل لا مد من الأعران المقتضية لدلك. فالا يكني أن يكون الشخص مؤمناً بقليه وإسانه بل لا بد فيها من العبل ما يقتضيه ذلك الإمان، وقدا أمر أبر يتر بقتال من فرق بين الصلاة والزكاة مع إقرار المرتدين بالصلاة والشهادتين، واحتج بقول الرسول يؤلان «إلا محقيا» فالزكاة من حل الشهادين، المتضمة للإيان اللفظي والتصديقي فلا ينفع التصديق بدون القيام بالازم وعرائعها بسائر التكافيف الواجة.

(٩٠) استقيموا في كل شي. حنى لا تميلوا والترموا بالاستقامة على المنهج المستقيم

(41) لن تطيقوا الاستقامة، وقبل: لن تحصوا تواب الاستقامة.

(٩٤) عَلَ الْوَضُومُ: الْمُوادُ: الطَّهَارَة الْحُسِيَّةِ الطَّاهِرِيَّةِ. والطَّهَارَةِ النَّاطِيَّةِ العربِّةِ وطهارةِ القلبِيّ

(٩٣) صند هذا الحديث منقطع حيث لم يسمع سالم وهو ابن أن الجعد من لوبان. ولكن له طرقاً موصولة، كل سيف ترى أدناه في منابعاته ولبواهده، فهو صحيح بها.

فقد أخرجه الامام أحمد في مسئله (٢٧٥، ٢٧٠، ٢٨٠، ٢٨٠)، من طريق وكيم وبعل عن الأعيش. به وابن ماجه (١٠٤١، ١٠١٠) أي كتاب الطهارة وسننها باب الشحافظة على الوضورة من طريق على س محمد عن وكيم بن سقيان به وقال محمد فؤاد عندائياتي معلقاً عليه: دني الزوائد رجال استقد ثقات أثبات. إلا أن فيه انقطاعاً بن سالم وثوبان ولكن أخرجه الدارمي وابن حياد في صحيحه من طريق ثوبان منصلاً». وأخرجه الحاكم في كتاب الطهارة (١٠٠١) عن ثوبان وعن جابر، وقال: «عذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخوجا، ووافقه الذهبي، والطبران في الكبير عن ثوبان (١٨٠٤ برقم ١١٤٤) و (٢٨٠٧ برقم ١٢٤٠) عن صلحة بن الاكوغ.

والشارمي في ت (٦٦١) في باب دما جاء في الطهور، عن سالم بن أبي الجعد عن توبانا.

ورواه أيضاً (٦٦٣) عن - ثوبان في نفس الباب. قال: حدثني حسان عن عطية، أن أبا كبشة السلولي حدثه أنه صمع ثوبان مولى رسول الله ﷺ يقول. فذكره. 11. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكيع، قال النا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن ثوبان، عن النبي ﷺ، نحوه (١٤).

١٤. باب في كلام الله عز وجل ورؤيته يوم القيامة

١١_ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد. قال أخبرنا محمد، قال حدثنا يجيى بن العمش، عن خيثمة، عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول له ﷺ: وما منكم من أحد(٥٠)، إلا سيكلمه الله، ليس بينه وبينه ترجمان(٩٦) فينظر

والطبالسي بوقم 13 في فكتاب الإبهان، من طريق شعبة عن الاهمش. به. إلا أن قبه «دينكم» بدلا عن واعزالكم، منحة المبود جـ ١١/١-

ومثالث في الموطأ (٢٤:١ مرقم ٢٦) في كتاب الطهارة وبأب جامع الوضور، بنحور، وقال عمد فؤاد عبدالباغي معلقاً عليه: وهذا مرسل، وقد قال ابن عبدالبر في التقصي، هذا يستند ويتصل من حديث لوبان عن النبي المؤامن طريق صنجام ا

وأورده السيوطي في الجامع الصغير (٤٩٧:١) برقم ٤٩٩١) مع الفيض ويعز له بالصحة، وقال: وأخرجه أحمد وابن ماجه والبيهني في الشعب عن ثومان وابن ماجه والطبران في الكبير عن ابن عمرو، والطبراني في الكبير

الشا عن ملمة بن الأكوع،

قلت: وهو كما ذكر. فقد أخرجه ابن ماجه (١٠٣:١ برقم ٣٧٨) من طريق ليث بن أبي سايم عن مجاهد عن عبدالله بن عمرو بنحوه (١٠٢:١ برقم ٢٧٩) من طريق إسحاق بن أسبد عن أبي حفص الدمشقي عن أبي أمامة بنحوه أيضاً. وفي كلا الاسنادين ضعف.

قال العلامة المناوي. والزموا الاستفامة والرموا المنبح السنقيم بالمحاقظة عل إيقاء حقوق الحق. ورعابة حدوده. والرضا بالغضاء. ولين تطبقوا أن تستقيموا حق الاستفامة لعسرها، أو لين تطبقوها بقوتكم وحولكم، وإن بذلتم حهدكم، على مائلة، ولا بد للمخلوق من تقصير وملال، وكأن القصد به تب المكتف، على يؤية التفصير وتحريضه على الجدر الثلا ينكل على عمله.

ولهذا قال الفاضي: اخترهم بعد الامر بذلك أنهم لا يقدرون على إيفًا: حقَّه، والبلوغ إلى غايت اتتلا يعقلوا عنه. وفيله «علموا أن حبر أعيالكم الصلاة» أي فإن لم تطيفوا ما أمرتم به من الاستفامة فحق عليكم أن تنزموا بعضها وبمو الصلاة الحامعة لكل عبادنه فالزموها وحافظوا عليها فإنه لا بحافظ عليها إلا مؤمن راسح النقدم في التقوى، ولا تجافظ على الوضوء الظَّاهري وهو المعروف، والباطني وهو طهارة السر عن الأغيار، والمحافظة عل المجاهدة، التي يكون بها ثارة غالباً وثارة مغلوباً إلا مؤمن كامل الإيهاذا.

أرهم من قبض القدير، بتصرف (٢١٧٠١).

وا 1 ا الفقاع تخريجه.

(١٥) أي ما أحد منكم.

١٩٠٠ ترهمان ـ بقتح اثناء وضعها ـ هو المعمر عن السان بلسان. قال في النهاية (١١٤١١): دهم الثني ينقل الكلام س لفة إلى لفة أخرى،

أبمن (۱۷۰ منه فلا يوى إلا ما قدم (۱۸۰)، وينظر أشأم (۱۹۱ منه فلا يوى إلا ما قدم، وينظر أمامه، فيرى النار، فمن استطاع منكم أن يقي وجهه عن النار، ولو بشق تمرة (۱۱۰) فليفعل (۱۰۱۰).

(٩٧) أي إلى جانبه الأيمن.

(١٨٨) أي من الأعيال.

(٩٩) أي إلى جانبه الأيسر.

(١٠٠) تصفها داي فليتصدق به ١.

(١٠١) سند الحديث متصل، إلا أن يجين بن عيسى فيه مقال كيا في النهديب، وقد ورد الحديث من طرق صحاح فقد أخرجه الامام البخاري (١٠:١١، برقم ١٥٣٩) دباب من نوفش الحساب عدب، من طريق عدر بن خفص عن أنيه، عن الاعمش به، يتجو لفظه، وليس فيه وفليفعل».

وله أطراف عنده في باب اوجوه يوفق ناضرة إلى وبها ناطرة، (١٣:١٣ برفم ٧١٤٣) وفي باب وكلام الرب بوم القبامة، (٧٤٤١٣) برقم ٧٥١٢) والامام مسلم مكرر في كتاب الزكاة وباب الحث على الصدفة ولو شق تمرة من طريق علي من حجر السعادي واسحاق بن ابراهيم وعلي بن خشرم، عن عيسى بن يونس، اس الأعمش، به، بنحوه.

والنوطني (١١١٦٤ برقم ٢٤٥١) كتاب صفة الفيامة وبان في القيامة، من طريق هناد عن أبي معاورة عن الأعمش يه، بلفظه

قال أبو عيسى: "وهذا حديث حسن صحيح ، حدثنا أبو السائب، حدثنا وكيع يوما بهذا الحديث عن الاعسش. فلها قرغ وكيع من هذا الحديث، قال: من كان ها هنا من أهل خواسان فليحتسب في اظهار هذا الحديث بتخراسان، لان الجهمية يتكرون هذا. . .

وابن ماجه من طريق على بن محمد، عن وكيم، به، يتحود. باب وفيها أنكرت الجهدية، (١٠٪ ٦٠ برقم ١٨٥٥) وكتاب الزكاة، باب وفضل الصدقة، بسند، السابق وبلفظه، (١٠٠١ه برقم ١٨٥٣)

وأحمد (١ : ٢٥٦) من طريق وكيم وأبي معاوية المجتمى به، بنحو للظه.

و (٢٧٧٠١) من طريق أبي معارية منفردا به، بالفظه أيضا.

وأخرجه الطبراني في الكبير (٨٢:١٧ بوقم ١٧٧) من طريق أبي يزيد القراطيسي، عن أسد بن موسى، عن يجي بن عبسى يه، وبالقظه.

والحديث: دليل على وجوب الإيمان: بأن المؤمين برون ربهم يوم القيامة وأنه يكذبهم على وعلا بكانم يفهمونه ويؤيده قوله نعالى فؤلموا يوطنه ناضرة على إلى ربيا ناظرة إلى القيامة: ٢٢.٣١٦] وهو من مزيد كرمه عليهم وهذا هو مذهب أهل السنة والحياعة. وقيه يد على الجهمية ومن تبعهم بأن الله لا يرى يوم القيامة وأنه لا يتكلم بحرف وصوت. أما الكفار فهم يوطنه عرومون من هذا الفضل العظيم الدول الله نعالى بهم الحكلا أنهم عن ربهم يؤدية لمحجوران ع ثم أنهم أنسائوا الججيم ع ثم يقال هذا الذي كُتُم به تُكذبونها إسورة المطففون: ١٠٥٥ وحوي على من لا يؤمن بللك أن يحجب عن رؤيت عز وجل قمن الكر ذلك تنذ الإيمان، كما أنه من أثوى الأدلة على أن الله يتكلم بكلام يسمعه عن شاء وإذا شاء على وجه يفين بجلائه.

١٥- باب صلاة الجاعة من سنن الهدي

العرب الحبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن العرب، عن أبي الأحوص قال: سمعت عبدالله بن مسعود يقول: من سره أن يلقى مع غداً مسلماً فليحافظ على هذه الصلوات المكتوبات حيث ينادى بهن ١٠٠١، فإنهن المدى الفدى المدى بهن ١٠٠١، فإنهن المدى الفدى المدى، ولقد رأيتنا وما يتخلف العرب العمافق معلوم نفاقه (١٠٠٠)، حتى لقد رأيت الرجل بهادى بين الرجلين حتى الم في الصف ١٠٠٥).

١٦ ـ تابع باب اطلاق الكفر على من ترك الصلاة

٣٦. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرى، عن

١٠٠٠ أي في المساجد مع الجراعات:

١٠١٠) اطرق الرشاء / النهاية (١٠١٤).

(١٠١) أي كنا ترى أن لا يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق أي محفق مقاقه:

(١٠٠) يهشي بينهما معتنداً عليهما من ضعفه وتمايله. النهاية (١٠١٠).

والأثر وواء الامام مسلم (١ : ١٩٥ برقم ١٩٥٤) في تتناب المساجد بمواضع الصلاة باب عصلاة الحيامة من سنن الهديء من طريق أبي بكر بن أبي شينا، عن الفضل بن دكين عن أبي العميس عن علي بن الأفعر، عن أبي الأحوص، عن عبدات وضى الله عنه مطولاً مقط عقارت.

وأخرجه السنالي (١٠٨:٦) باب والمحافظة على الصالوات حيث يبادي مينء من طريق سويد بن نصر غن عبدالله بن البارك عن المسعودي، عن علي بن الأقمر عن أبي الآحوص مه ويتحو لفظه وابن ماجه (١:٣٥٥) بوقم: ٧٧٧) باب والمثني إلى الصلاة، من طريق ابراهيم الهجري رينجو لفظه.

وأبو داود (١: ١٣٠) في كتاب الصلاة باب وفي التشديد في ترك الحياعة، من طريق هارون بن عباد الأردي عن وكيم عن السعودي لم مثل سنة النسائي. ولقظه تجود.

والإمام آخاه (٢٨٢:١) من طريق إيراهيم النجري يتحوه . وقال أحمد شاكر واستاده ضعيف الشعف ابراهيم الهجري بعد أن أورده مرقم (٣٦٢٣ حـ ٢٣٢:٥) من المسلد بتحقيقه ومن طريق أن عميس عن على بن الإقمر (١:١٥٤). وقال أخذ شاكر معلقاً عليه إساده صحيح . وذكيه نحت رقم (٣٩٣٦).

وأخرجه أحد (٢١٩:١)، ٤٥٥) من طريقين عن علي من الأنسر، تحود، وأوردهما أحمد شاكر في تحقيق المستد يرقم (٢٩٧٩) و ١٩٥٥) وقال إن استاديها صحيحان.

ورواه السطيراني في الكيسير من عدة طرق كالهما من طريق اسراعيم الهجنوي (٢٢.١٤ الـ١٢٦ ويسرقم (٨٩١١.٨٥٩). بالقاط متقاربة:

والاثر: دليل على وجوب الصلاة مع الحياعة وأن التحلف عنها من صفات المنافقين العملية، والنفاق العملي
 ينافي كيال الإنيان الواجب. والصلاة عمل جماعة، والاعيال من الإبيان. . .

المسعودي، عن الحسن بن سعد، عن عبدالرحن بن عبدالله بن مسعود، قال: قبل لعبدالله بن مسعود، قال: قبل لعبدالله بن مسعود: إن الله ليكثر ذكر الصلاة في القرآن ﴿الذينَ هُمْ عَلَى صلاتِهمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون: ٢] فقال عبدالله: على مواقيتها. فقيل: ما كنا ترى ذاك يا أبا عبدالرحن، إلا أن تترك، فقال عبدالله: تركها كفر(١٠٠٠).

١٧- باب حرمة دم المؤمن وماله

٧٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرى قال حدثنا عبدالله بن عمرو قال: جاء حدثنا عبدالله بن يزيد، عن عبدالله بن عمرو قال: جاء رجل إلى النبي الله فقال: يا رسول الله من المسلم؟ قال: ومن سلم المسلمون من لحسائه ويده (١٠٠٠). قال: فمن المؤمن؟ (١٠٠٠)، قال: ومن أمنه الناس على أمواهم وأنفسهم، قال: فمن المهاجر؟ (١٠٠٠) قال: ومن هجر السيئات،. قال: فمن المهاجر؟ (١٠٠١) قال: ومن هجر السيئات،. قال: فمن المهاجر؟ (١٠٠١)

⁽١٠٦) إسناد الأثر متصل، وهو حسن. وأخرجه الطيران في الكبير (٢١٤:٩) برقم (٨٩٤٠) من طريق أب يربد المحراطيسي عن أسد بن موسى عن الفاسم عن عبدالله والحسن بن سعد عن عبدالرحمن عن عبدالله بلفظه، وقال أن مجمع إلزوائد (١٠٢٠): ووالحسن بن سعد والفاسم لم يسمعا من ابن مسعود، وتعقبه عنق المحمحدي بن عبداللمجيد السلفي وقال: وتعل نسخة الحافظ الهيشمي ليس فيها رواية عبدالرحمن بن عبدالله، وأخرجه الطيران أيضا (٢١٤:٩) يرقم (٨٩٣٨) من طريق على بن عبدالعزيز عن أبي تعيم عن المسعودي عن الفاسم، بلفظه.

وقال الهيشمي (٢: ٢٩٥): والقاسم لم يسلم من ابن مسعود، وأخرجه الإمام أحد في كتاب الإيبان ولوجة 174) من طريق يجمى بن بسعيد، جن المسعودي ابدء وبالفظه.

قلت: انظر ما أوردنا، على الأثر المتقدم وقم (١١).

⁽١٠٧) المسلم: قبل الألف واللام للكيال، والمراد أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حقوق الله أدا، حقوق المسلمين، ويختمل أن يكون المراد بذلك أن يبين علامة المسلم التي يستقدل بها على اسلامه وهي سلامة المسلمين من أسانه ويدد. كما ذكر مثلة في علامة المنافق.

وذكر المسلمين هنا خرج غرج الغائب الآن محافظة المسلم على تقب الأدى عن أحبه المسلم أشد تأكيدا. وخص اللسان باللكر، لأنه المعبر عما في النفس وهكذا اليد، لأن أكثر الأفعال بها.

والحديث عام بانسبة إلى اللسان دون البد، لأن اللسان بمكه القول أي الناصين، والموجودين، والحادثين عد، وفي النعبير باللسان دون الفول، نكته: فيدخل فيه من أخرج لسانه على سبل السخرية والإستهزاء، وفي ذائر البد دون فيرها من الجوارح نكتة أيضاً، حيث يدخل فيها البد المعنوية وهي الإستيلاء على حق الغير ظالاً. إنظر الفتح (٢:١١هـ١٤).

⁽١٠٨) أي كامل الإيهان. هو من أمن جانبه من كل أذي:

⁽١٠٩) هو بمعنى الهاجر: والهجرة نوعان: هجرة ظاهرة وهجرة باطنة. فالظاهرة: الفرار بالدين من الفتن. والباطنة. ــــ

ولا ما تدعو إليه الفس الأمارة بالسوء, والشيطان، وكأن المهاجرين بحوضوا بذلك لنالا يتكلموا على بجرد المحول من دارهم، حتى يتعللوا أوامر الشرع (بواهيه، ويحتمل أن يكون دلك قبل بعد الفطاع الهجرة، لما المحت مكة، تطبيقاً لفلوب من لم يدوك ذلك، بل حقيقة الهجرة، تحصل لمن هجر ما نهى الله عنه، فاشتملت عالمان الجملتان على جوامع من معلى الحكم والاحكام، انظر فتح الباري (٢:١٥هـ٥٩).

أما المجاهد: فالمراد به هو من كفّ نفسه عن إرادتها من الشعق بغير العبادة، وقال ابن بطال : جهاد المره على المجاهد: فالمراد الأكسل، قال الفشيري: أصل مجاهدة النفس عطمها عن المألوفات، وحملها على غير حواها، ما الحافظ ابن حجر: جهاد النفس أربع مراتب: حقها على تعليم أمور الدين، ثم حقها على العمل بذلك لم حقها على تعليم، ثم الدعاء إلى توجد الله، وقال من خالف ديد، وجحد نعمه، وأقوى المعنى على جهاد الشيطان، بدفع ما يلقى إليه من الشه والشك، ثم تحسين ما نهى عله من المحرمات، ثم ما يغضي الاكتار منه إلى الوقوع في الشبهات، وقام ذلك من المجاهدة، أن يكون متيقظ لنصم على حميم أحواله فإنه متى غطى عن ذلك استهواه شيطامه، ونضم، إلى الوقوع في المنهيات واجع فتع الباري

ا، حد الحديث: ضعيف لضعف عمائرحم بن رياد الافريقي ولكن له ثابعاً وشواهد صحيحة.

هذه أخرجه الإمام أحمد (٢. ٢٠٦ يرقم ١٩٢٥) قال: حدثنا زيد بن الحياب، أخبرني موسى بن علي سمعت أن بقول: صعف عبدالله بن حمير من العاص، فذكر نحوه، بدون ذكر القصة، ومدون ذكر المجاهد. ا

وها أعمل شاكر: وإسناده صحيحة.

- من فضافه بن صيد رضي الله عنه يست متصل ولقطه . أن رسول الله يُلِلهَ قال في حجة الرداع : والله الحركم من السلم؟ من سلم المسلمون من لسامه ويشد، والمؤمن من أمنه الناس على أمواهم وأنفسهم، والمهاجر من هجز الخطابا والذاوب، والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل، المُستد ٢٣/١٩.

مال ابن تبعية في كتاب الإينان (ص ٤): (إسناده جيدًا.

وفال الألباني. ومندو صحيح و

ه أخرج الحاكم (1111) عن فضالة أيضا بالفظه عند أخمد، وقال الحاكم، وصحيح على شرطها ولم يخرجاه. وسكت غنه اللحمي،وأخرج الحاكم (1111) يعضه عن أنس في كتاب الإبهان وقال: وعلى شرط مسلم ولم محجاذه وسكت غنه الذهبي.

• مند في مستده (١٤٤٣) من طريق عمال عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد ويوس بن عبيد وحميد عن أس بلفظ: قال رسول الله على: دالمؤس من أمنه الناس، والسلم من سلم المسلمون من السائه وينده، والمهاجر من حجر السوء، والذي نضي ببده الإيام الجنة عبد الاياس جاره بوالفاء أوكذلك في كتاب الإيهان وورثة (١١٠٨)، والمستد (١٩٤١٣) من طريق حسن عن حماد بن سلمة، مه، والحاكم (١١٠١) عن أنس، وقال: دعل شرط مسلم، وفي يخرجاده.

الالد، المُنظَري في الغرطيب والترهيب مناب الترهيب من أنتى الجار، وقال: رواء أحمد وأبو يعلي والبوار، وإسناد العمد لجيدة: تأمِع على بن زيدًا حميلة ريونس ابن عليند.

ومشره الحافظ البوصيري وقال بعد إيراده عن أنس رضي الله عند. ورواه أبو يعل وأحمد في مسنده، والميزار في مستده وابن حمالة في صحيحه، غطوانة الحاف الحرة المهوة بزواك المسايد العشرة، ورقمة 74، أياب حدث وقال الحيتمين في المجمع (1:44) بعد إيراد حديث أنس رضي الله عنه: ورواه أحمد وأبو يعلى واليزار ورحاله رجال الصحيح، إلا على من زيد، وقد شاركه فيه خيد، ويوثني بن عينده.

١٨- ياب في زيادة الإيهان ونقصانه

۲۸_ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال سفيان: الإيهان اوا وعمل، يزيد وينقص، وقال له أخوه ابراهيم بن عبينة: يا أبا محمد، لا نقل بناء فغضب وقال: أسكت يا صبي(١١١١) بل ينقص حتى لا يبقى منه شيء(١١٢).

وأخرجه الترمذي (١٧:٥) مرقم ٢٦:٦٨) في باب وماجاه في المسلم من سلم المسلمون من لسانه وبدده في المسلم الإيران، عن أي هريرة رضي الله عنه قال: قال رصول الله يمثل، والمسلم من سلم المسلمون من اساء وبد والمؤمن من أحد الناس على وماتهم وأمواهم هم قال أبو عيسى: ومدال حديث حسن صحيح، ويروى عن المسلم أنه سائل: أي المسلمين أفضل اقال: من سلم المسلمون من لسانه ويده، وفي الباب عن حدر وم موسى، وغيدالله بن عمري.

وفي الحديث دلالة أن أكمل المؤمنين إيهاماً من سلم المسلمون من أساده ويده مع الالتزام بالأمر والسي.
 من لم يكن كذلك فهو تاقص الإيران محسم وهو شاهد أن الاعهال من الإيهان، فالطاعة نزياده والم تظمنه.

(١١١) قال في الفاحوس (٢٥٣:٤): العبني من لم يفطح بعد، ورأس القوم والفرينة ندل على أنه أرد الم الأول. وقد شبهه بالصبني الرضينع لجهله بزيادة الأبيان ونقصائة.

(١١٦) إكانه حين.

وقد ذكره ابن القيم في خارب سنن أي داود قال قال الحميدي سمعت ابن عبية بقول. فذكره غند داود للمستري (٥٨.١٧) قال الإمام البحاري: إن الإبيان قول وقعل ويزيد وينقصي وعلق الحافظ ال. في المتح على قوله البريد وينقص، قائلاً: دهب السلف إلى أن الإبيان يزيد وينقص، وأنكر دنك المتكلمين، وقانوا متى قبل علك شكاً، قال الشيخ عبي الدين: والأطهر المحتار أن التصديق بريد وبده بكثرة النظر ووضيح الأولة وطفا كان إبيان الصديق وهي الله عنه أقوى من إبيان غيره بحيث لا م الشبهة، ويؤده أن كل أحد يعلم أن ما في قلبه بتقاصل، حتى أنه يكون في معمى الأحيان، المصر وإخلاصاً، وتوكلاً منه في معسها، وكذلك في التصديق، والخرفة، بحسب طهور البراهين، وكارتها والا عبد بن نصر المروزي في كانه المعظيم قدر الصافة، عن جاعة من الأنسة بحو دلك، وما نقل عن السرح به عدالمرزي في مصنعه، على حريح، الم

وكذلك نقله لو الغامم اللاتكالي، في وكتاب السنة، عن الشاهعي، وأحمد من حفيل، وإسحاق مر رافه الماني عبيد وغيرهم، من الأنساء وروي بسنده الصحيح عن البحاري قال: نفيت أكثر من ألك رحم العابية، بالاسميان فيا رأيت أحداً منهم يختلف في أن الإيان قول وعمل، ويزيد وينفص، وأطلب الله أن الإيان قول وعمل، ويزيد وينفص، وأطلب الله أن الإيان قول وعمل، ويزيد وينفص، وأطلب الله أن الاسمانية، عن جمع تشير من الصحابة والتابعين، وكل من بدور عليه الاحماع الصحابة والتابعين، وكل من بدور عليه الاحماع الصحابة والتابعين، وهذا الحاكم في المنابعين، وأخيرا الربع، قال، سبعت الشامعي يقول، الإيران أول المسابقة وإين وينعم في نرجة الشامعي من الحلة من وجه أخر عن الربع، وزاد الربع، ماناه وينفس، وأخرج، وزاد الربع ماناه وينفس بالمعمونة، شرائع، وزاد الربع المناه الوينف.

وطن تسقيان بن عيبة: إن قوما بقولون: الإيهان كالام، نقال: هذا قبل أن تنزل الاحكام، فأمر الناس أن طاوا لا إنه إلا الله فإذا قالوها عصموا عماءهم وأمواهم، فلما علم الله صدقهم، أمرهم بالصلاة، فقعلوا ولو لم ندفوا ما نقعهم الإقرار، وذكر أركان الإسلام إلى أن قال: فلما علم الله ما تنامع عليهم من التراقض ما وهم، قال: فإلوم أكملت لكم ديكونها الابة. فمن ترك شيئاً من ذلك كسلاً وبحوناً أدمنا، عليه، وكان السيائي (٤٦١ ـ ٤٦)، ٢٠٣).

وهال ابن حرم في المحلل ٢٥.١١): «الإبهال والإسلام شيء واحد: كل ذلك عقد بالقلب وقول بالفسال وعمل واحوارج، يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، قال عز وجل فؤذلنا الذبن أمنوا فزافتُهم إيهاناً» الآية.

يمال امن الغيم في تهديمه لسنن أي داود: وأقدم من روي عنه زيادة الإيران وقصائه من الصحابة عمير بن سيسه الحطمي، وقال: قال الإمام أحمد: حدثنا الحسن بن موسى، حدثنا حماد بن سلمة، عن أي جعفر الطفي عن أيد، عن جده، عمير بن حبيب، قال: الإيران يزيد وينفسى، قبل: ما زيادته ونقصائه؟ قال: ما ذكرنا الله عز وحل وحمدنا، وسيحانه فذلك زيادته، وإذا غفلها وضيعناً ونسيناً قللك نقصاته.

وقال عمد بن سليهان ألوبل: سمعت سقيان بن هيئة غير مرة يقول: الإليهان قول، وعمل، وأخذناه عمن قبلنا، على له؟ يزيد ويتقص% قال: وأي شيء إذن؟

مهال مرة: وسئل: الإبهان بربد ويتقص؟ قال: أليس نقرؤون الفرآن فوفزادهم إبهاناً)؛ في غير موضع؟ قبل. معمل؟ قال: ليس شيء بزيد إلا وهو ينقص.

يغد وَكُر العجلوني في كتابه كشف الحفاء ومريل الالباس. ذكر القول المسوب إلى ابن عمر أن الإيهان لا عربه ولا يتغمن وقال رواء محمد من كتام وهو موضوع وقد مقل الترزكتي عن البخاري أنه سئل عنه فكتب على طهر كتاب ابن كدام: من حدث بهذا استوجب الضرب الشديد، والحبس المديد.

هنت: قال ابن تيمية: قد ثبت تقط الزيادة والنفصان منه عن الصحابة ولم بعرف فيه مخالف من الصحابة. وهم قال ذلك عمير بن حبيب الخطمي وأبو الذوداء وأبو عربرة رضي الله عنهم.

وقال بعد ابراده أقوال الصحابة وسلف الأماء من بعدهم في ريادة الإيهان ونقصانه، قال. وقد تقدم تمام الكلام و تتلازم الإسلام والإيهان ـ وإن كان وسمى أحدهما ليس هو مسمى الآخو، وقد حكى عبر واحد ماجماع أهلي المبتنة الوالحديث على أن الإيهان قول ونعمل.

راحج: غنصر أن داره للمنذري (۷/۷۵ـ۵۰). وكشف الحفاء للعجاري (۱/۲۳)، وكتاب الإيهان لابن تيمية راحي ۱۸۲۰/۱۸۷۰ (۲۰۱ ۲۰۱ ۲۷۲)، والفتاري له (۲۲۲-۲۲۲ ۲۳۲، ۲۷۳ ۵۰۵ (۵۰۰ ۵۰۰). الإيهان للإمام أحمد (ورقة ۱۱۱، ۱۱۲)

وقال أبو بكر أحمد بن محمد الحلال أخبري محمدين أبي هارون وعمد بن جعفو أن أبا الحارث حدثهم قال: سألت أبا عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل قلت: إذا قال الرجل لا إله إلا الله فهو مؤمز؟ قال: كاما كان هؤ الإيران تم أنزلت الفرائض: الصلاة والزكاة وصوم رمضان وحج البيت.

وقال: أخبرني عمد بن أني هترون أن اسحاق حدثهم أن أبا عبدالله سئل عن الرجل بقول: الإبهان قول: هذا أبو عبدالله. إذا جاء بالفول غول: فالقول سحان الله ولا إنه إلا الله، وإنها تنقص الأعمال ولزيت، من أساء لقض من إيزاته، ومن أحسن زيد في إيهاته.

واحدينا تحمد بن علي قال: حدث ضالح قال: سألت أبي: ما زيادته وتقصائه، قال. زيادته الحمل، وتقصائه وك العمل، مثل تركه الصلاة والزكاة والحج وأداء القرائض فهذا يتقص ويزيد بالعمل، وقال: إن كان قبل عه

١٩- باب أقوال المرجنة والجهمية في الإيهان

٢٩ أخبرنا محمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال وكبع: أهل السيقولون الإيبان قول بلا عمل، والجهما يقولون إن الإيبان قول بلا عمل، والجهما يقولون إن الإيبان المعرفة (١١٣).

خیادته ناماً فکیف بزید اثنام فکها بزید کذا پنتص، وقد کان وکیع قال: تری إیهان الحیجاج مثل إیهان الی
یکر وغیر رجمها اش۳.

وأخبرني محمد بن الحسين أن الفضل حدثهم أنه صمع لبا عبدتك يقول: إنها الزيادة والنصان في المدا فكيف يكون حاله إذا قتل النفس؟ ألبس قد أوجب الله له الناوع كيف يكون حاله إذا ارتكب المراذات!! وقال أحمد: من قال الإيهان يزيد وينقص برىء من الإرجاد.

وقال إسحاق بن راهويه: الإبهان يزيه وينقص حتى لابيقى مه شيء. انظر غطوطة كتاب والإبهان، لأخد . حتيل (ورقة 24.04، 47، 49، 41).

(١١٣) هذا القول ذكره ابن تيمية في كتاب الإيمان (ص ٢٦٠) عن الحميدي منسوبا إلى وكبع، قال: سمعت وس يقول: أعلى السنة يقولون: الإيمان قول وعمل. والمرجنة بقولون الإيمان قول والجهمية يقولون الإيمان العرب وفي رواية أغزى عنه: وهذا كفر.

قال محمد بن عمر الكلابي: مسمعت وكيماً يقول: الحهمية شر من الفدرية، وقال: قال وكبع: الرحة. الدين يقولون الإقراز يجزيء عن العمل، ومن قال هذا فقد هلك.

ومن قال: النبة تجزى، عن العمل فهو كنر وهو قول جهم، وكذلك قال أهد. واجع كتاب الإيهان ص ١٩٦٠ ومن كتاب الإيهان اللإمام أحمد: وقال حزب بن إسهاعيل الكوماني: مسعت أحمد بن حنيل قبل ك الفرح من هم؟ قال: مِن زعم أن الإيهان قول.

وقال صالح من أحمد: سألت أبه عن من لابرى الإبيان قولاً وعملًا. قال: عؤلاء المرجئة.

وقال الخلال؛ أخبري محمد بن أبي هارون ومحمد بن جعفر أن أبا الحارث حدثهم أنه قال لأبي عدائة. وبد قال الإبيان قول، قال: من قال الإبيان قول قهو مرجى، قال: ومثل أبو عدائة وأنا أسمع، عن الإر ماهوا قال: من قال الإبيان قول فهو مرجى، والسنة فيه أن يقول: الإبيان قول وعمل بزيد وينفس وقال حمدان بن علي الوراق: سألت أحمد ، وذكر عنده المرجنة ، فقلت له! إنهم يقولون: إذا عرف الرجل الله يقلم فهو مؤمن؟ فقال: المرجنة لا تقول هذا، الجهمية تقول بهذا القول، إذا عرف ربه يقلمه وإن لم تعد جوارجه، وهذا كفر، إيليس قد عرف وبه فقال (فربُ بنا أغريشي).

وقال وكبع: نقول الجهمية الإبهاد معرفة بالقلب، فمن قال الإبهان معرفة بالفلب يستناب، فإن ناب و... ضربت منقه

يفاكر عبدالظك أبا عبدلك أمر الخهمية وما يتكاسون به فقال: في كلامهم طلام الوندقة، يشورون على التعنة: ليس يتبتون شيئا وهكذا الزنادقة_

راجع كتاب الإيان للإمام أحمد، لوجة هه. ١٩٠ ١٥٤.

وقال ابن تبعية وحمه الله: لابد في إيهان التلب، من حب الله ورسوله، وأن يكون لله ورسوله أحب إليه لنا سواهما.

٢٠. باب وجوب الطمأنينة في الصلاة وأنها من الإبهان

اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
 معر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﴿ أبصر رجلاً يصلي ينقركها ينقر الغراب(١١١١).
 النبي ﴿ : لو مات هذا، مات على غير دين محمد ﴿ (١١٥).

قال الله تعالى: ﴿ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَتَخِذُ مِن قُونِ الله أَنْدَادَا يُعِيُّونَكُم كَخَبُ الله وَأَقْدِمِنْ آتَنُوا اللَّهُ خَبُّ لللهِ [اللَّمَةَ: ١٩٦٥] فوصف اللّذِين آمنوا بأنهم أشد حيا لله من المشركين.

واعدار - ابن تيمية - أن تضير الآية: بحيونهم كما بحيوب الله والذبن آمنوا أشد حبأ لله منهم، والإرادة النامة مع الفدرة، تستازم الفعل، فيمتنع أن يكون الإنسان محبأ لله ورسوله، مريداً لما يحبه الله ورسوله إرادة جازمة، مع قدرته على ذلك، وهو لا يقعله، فإذا لم يتكلم بالإيهان مع قدرته، دل على أنه ليس في قلبه الإيهان الواجب. اللغى فرضه الله عليه.

من هذا يظهر حطاً قول جهم من صفوان ومن تبعد، حيث ظنوا أن الإيهان بجرد تصديق الفلب وعلمه، ولم يحملوا أعيال القلب من الإيهان، وظنوا أنه قد يكون الإنسان مؤساء كامل الإيهان يقلبه، وهو مع هذا يسب الله ويحادي أولياء الله، ويوالي أعشاء الله، ويقتل الانبياء، ويهدم المساجد، ويهزن المصاحف، ويكرم الكفار غاية الإكرام، ويهرن المؤمن غاية الإهالة، قالوا. هذه كلها معاصي لا ننافي الإيهان اللذي في قلبه، بل يقعل هذا وهو في الباطن عند الله مؤمن، ولا يتصور عندهم أن ينتفي عنه الإيهان (لا إذا زال ذلك العلم من قله».

وتقول المرجنة: الإيمان في اللغة هو النصديق، والرسول خاطب الناس بلغة العرب. لم يُخاطبهم بغيرها، فيكون مراد بالإبهان النصديق، والنصديق إنها يكون بالفلب واللسان أو بالفلب، فالأعمال ليست من الإيهال

وقد أجاب ابن تهمية رحمه الله على قول المرجنة بأجوبة مطولة: ودنيا؛ قال: ـ قال معمر عن الزهري: كنا لقول الإسلام بالإقرار، والإيران بالعمل، والإيران قول وعسل قرينان، لا ينفع أحدهما إلا مع الأخر. وما من أحد إلا يوزن قوله وعمله فإن كان عمله أوزن من قوله صعد إلى الله، وإن كان كلامه أوزن من عمله، لم أيضغد إلى الله.

وقائل معاوية بن محمرون لا يستقيم الإيهان إلا بالغول. ولا يستقيم الإبهان والقول إلا بالعمل. ولا يستقيم الإبهان والقول والعمل إلا ينية موافقة للسنة.

وكان من مضى من سَلَطَا لايفَرقون بين الإبران والعمل؛ العمل من الإبران والإبران من العمل، فعن أمن بلسانه، وعرف بقليه، وصد بعمله، فتلك العروة الوثقى لا الفصاء لها، ومن قال بلسانه، ولم يعرف بقليه، ولم يصدق بعمله، كان في الأخرة من الحاسرين، وهذا معروف عن غير واحد من السلم، والحقف، أنهم عملون العمل مصدقة للقول».

وللمزيد انظر: كتاب الإيهان كابن تبعية (ص ١٥١. ١٥٧، ٢٤٣. ٢٥٠).

٢١١١، يربد تخفيف السجود. وأنه لا يمكت فيه إلا قدر وضع الغراب متقار، فيها يربد أكنه النهابة (١٠٠١/٥)

(١٩١٨) أني على غير طاعة محمد على الأمر بالطمائية في الصلاة - الخر النهاية (٢: ١٤٠) في الحديث على مروق الحوارج من الدين.

وسال هذا ألحابيث منفطع ١٧ عمد بن علي وهو والد حصر لم يدوك الرسول ١٥١ فهو مونده عام ٥٦ هـ. الخيا لأنخر اللباهي في تذكرة الحفاظة (١٢٤:١)، ولكن له شواهد حسنة الإستاد. ١٣١- أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، عن يجعى بن صبيح الحراساني عن جعفر بن محمد، عن عمرو بن دينار، عن عبدالرحمان سابط الجمعي، عن النبي ﷺ مثلة(١١١).

٢١- باب حرص الملف على أداء الضلاة

٣٢۔ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان من أبوب السختيان، عن ابن أبي مليكة، عن المسور بن محرمة قال: لما طعن عمر قال

🕳 وقد أخرجه الإمام أجد في تشاب الإبيان (ورقة ١٢٩) عن معيان بي عيبية به، سندا ومثنا

وأحرجه و عربية في صعيعه (٩٦٥م، وبنال الأسر القيام المحدود والمؤجر عن المتفاصدة من حدوث و الاشعري قال. 35 بأسعاده عن حدوث و الاشعري قال. 35 بأسعاده المدرود والمشاهدة على المشاهدة المام المحدودة المقال الذي 35 أنوول هذا المن على على هذا مات على غير ملة عدد النفر صلاحة كما يشر العرائدة الذي المام الذي يركع ويشر في محدود كالحالم، لا يأكل إلا فحرة أو فرزون، فهاذا تعنيان عدا الدست الموضود، ويل للأعقاب من الدار، أقوا الركوع والسجودة اقال أمو صالح الاشعري المقلف لان عداد الاشعري. من حداث بين المقديدة المقال، أمواه الأحداد، عمرو بن العاص، وحالد من الوابد، وبرباد ما أن مطيان وفرسيل بن حداد على هؤلاء صعود من الدى 35

وعلق عليه المعتنى الأعطمي عن الأشام، بأن إسناد، حمس، وقال. رواء الطبران في الكبر وأبو يخل، وإلى حسن، كما في المجمع (١٣١:٣) ورواء الطوان من طريق أن عبدالله الأشعري بإسناد اس حريمة وسحم المنت: (١٣٩:٤ برقم ٣٨٤)...

وقال الحيشمى: ووف عن بلاق رضي الله عنه أنه أبصر وجلًا الا يتم الركوع ولا السجود، فقال: لم «السعاد، لما الكار، عقال لمات على عبر ماذ فعمد يهيم. رواد المشرال في الأوسط، والكبر غير أنه قات في الكبر، فات على الم علمة عجسن عليه السلام، وزحالة لمُفات:

ومن حليث عبدالرجمن بن شيل في النبي عن بقوة الغراب عبد أبي داود (١٩٩)

ومن حميث صناليرمن بر غسل هند الحنائم (٦٩٩٠١) وأحيد (٢ ه١٥) ولمال الحنائم، اهما حميد صحح... يخرجك، وقال اللغبي اصحيح، غارد به قيم عن أبن شبل

التعليق.

وفده الإجاديث نفال على وجوب الطمانية في مصلاة، وأن من انصف جاء الصفات تنهى عنها الدائكب عموماً بالبير يقفلة ونقص إيهاته الواجب يه.

(١٩٦١) مضى تخريم في الحديث الساسق رقد ٣٠ وهو مرسل هما أيضًا. لأن اس مناط لم يلاك النبي الله

رحم لستم نفزعون(١١٠) لشيء إن كانت به حباة إلا بالصلاة فقالوا: الصلاة با أمبر المونين. قال: الصلاة، ولا حظ في الإسلام لمن توك الصسلاة(١١٠٠).

٣٤. أخبرنا مجمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن عجلان ويزيد بن يزيد بن جابر سمعا مكحولاً يقول: أوصى النبي ألله بعض المالات، فقال: دولا تتركن صلاة معمداً (١٢٠٠)، فإنه من ترك صلاة مكتوبة متعمداً مد رئت (١٢١)منه ذمة المهارات.

١٠١٠ الْفَوْعَ فِي الْأَصِلِ: الْخُوف، والمراد به هذا: تنهوله. النَّهَايَة (١٢٩.٢٢).

١١٠٠ عند، الحديث منصل، وهو صحيح..

وقد المعرجة الإمام أحمد في كتاب الإبهان وورقة ١٣٩، من طريق إسانهيل، عن أبياب عنه فذكره ومن طريل وقيع : فال: حدثنا وكيم عن هشام من عروة عن أبيه عن الحسور من تحرفة، أن امن عباس دخل على عمور، وقال مود: دخلت مع ابن عباس على عمر بعندا طعن، فقال: الصلاد، قال معم، ولاحظ في الإسلام لامزى، أضاع الصلاد، فعمل وجوحة يضعب دما، ورقة ١٢٩،

يهن طويق عندالرزاق عن سمان عن هشام بن عورة عن هورة عن سليهان من يسار، عن الحسور، قدَّقوه (ورَقَهُ ١٢٨).

كم أخرجه مالك، في كتاب والطهارة. باب العمل فيمن عليه الدم من حرح، أو رعاف، من طريق فتنام ابن عروا عن أبيه أن الشور بن غوبة الحروات دخل على عمر بن الحطاب من اللبلة التي فلعن فيها، فأبقظ عمر لصلاة الصبح، فقال فتمر، نهم، ولاحظ في الإسلام لمن لوك الصلاة، فصل وجرحه يقعب فعاً. قال في المجمع وا (١٩٤٢) بعد إبراد نحوه عن المسود من عومة: دوراء الطحاب في الأوسط ورجاله وحال

م أخرجه ابن أبي شبية في الإبيان وصل ٣٤ برقم ١٠٣) من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن المسور بن تخرمة وابن عباس ، أبيئا دخلا على عدر رضي الله عنه حين طعن فقال : إنه لاحظ في الإسلام ، لس أضاع المسلاة . قال الالباني : والانر صحيح الإسباد ، عني شرط الشيخير ، وأخرجه ملك في الموطأ عن عشام . بدء إلا أنه لم يذكر فيه ابن عباس ،

١١٨.) جِو اُلفِيل بَن العِبْس، كيا صرح به بي رواية محمد من إسحاق عن مكجول، عند أحمد في كتاب الإيماد.

(۱۱۱) آبي قاصدا تركها. القاموس (۲۲۹:۱)

(١١١) برني، من الشيء: أي يَانَ عِنهُ. النَّهَايَةُ (١ : ١٩).

(١٣٢) دُنة الله: أي عهد الله بأمانه. النهاية (١٠٠٠)

وقهم إرسال فإن مكحولاً تايعي. العرجه الإمام أحمد في الناب الإيهان وفي ١٣٠، قال: حدث يزيد من عذرون. حدثنا محمد بن إسجاف، عن مكحول أنه يهم قال للتصل بن العباس وهو بعظم: اللا تشرك بالله، وإن قتلت أو حرقت، ولا تنزك الصلاة متعمدا فإن من ترك الصلاة - متعمداً فقد برئت بنه فعة الذه.

والشرعير أمين في الكسند (٢١) ٢٤١) من طريق الوليد من مسلمية عن سعيد من المدالعوبر عن مكحول، الحن أنم أبيعن، بالفظ الله تتركي الصلاة متعددًا فنه من ذيك الصلاة متعددًا فقد بولت منه فاقة الله ووموله، الحم

٢٢ باب المجاهدة على ترك الحج

٣٤. أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن داود بن أبي هند، عن سعيد بن جبير قال: أراد عمر بن الخطاب أن يعرض على الناس عدة(١٢٢٠) في كل عام قلما رأى تسارع الناس فيه، كفّ عن ذلك، وقال: لو تركوه، لجاهدناهم عليه كما نجاهدهم على الصلاة والزكأة*.

قال في المجمع (٢: ٣٩٥): درجاله رحال الصحيح ، إلا أن مكحولاً لم يسمع من أم أجبيء. وله شواهد منها: ما رواء ابن ماحه في كتاب الغني باب دائمير على البلاء، (١٣٣٩:٢ برقم ٤٠٣٥) من طريق شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أي الدرداء بلفظات أوصائي خليل 550 مأن لا تشرك باله فت وإن قطعت وحرفت. ولا تترك صلاءً مكترة متحمداً، قمل تركها متحمداً، فقد برئت منه الدمة، ولا تشرب الجمود فانها مقتاح كل شره،

وقال المحقق في الزوائد: ﴿ إِسْنَادِهِ حَسِنْ، وَشَهْرِ عَجَنْفَ فَيَهُ }.

وقال الحافظ ابن حجو عد إيراد حديث ابن ماجه في التلحيص في باب انارك الصلاة: اوفي إسناده فسطته. ورواه الحاكم (١٤٨:٢) من طريق جبو بن تقير عن أميدامولاة رسول الله قالة قال: بينها رسول الله الله الله الله الله على حالماً إذ رخيل علمه وحل فقال: إن أربد الرجوع إلى أعلى فأوصنى، فذكر تحوه مطولاً. قلت: ذكره المباهر في المجمع (١: ١٠٥). وقال: الرواه الطواني في الأوسط، وفيه عمرو بن واقد، صحفه البخاري، وحماماً. وقال الضوري: كان صدوفاًه.

وذكره الطيراني في الكبير (٢٥٢:١٦ يرقم ١٣٠٢٣) من ضمن كالام طويل لابن عباس علَّد فيه الكنائر. قال في المجمع (١١٦:٧): ووإساده حسن»، وقال عفق المعجم الكبير تعليفاً عليه: وإسناده مقطع، وعن معاذين جيل وفني الله عنه أن وسول الله ﷺ قال له، فذكره، أورده الهيشمي في المجمع (١-١٢١٥). وقال: ورواه الطيراني في الكبير وفيه يقية بن الوليد، وهو مقائض، وقد عنفه،

٠ النطيق:

وهذا الحديث والأثر الذي قبله دليل واضح على اهتهام السلف الصالح بالصلاة ولهمهم أنه لا حظ في الإسلام لمن تركها، فإنه لا حفظ فه ولا رعاية من الله عز وحل بدونها، وأن تركها جحوهاً بنافي الإبيان بالكلية ويصحا صاحبه في الكفر لأن جحدها كفر بالاجماع، وتهاوناً ينافي كياله الواجب.

(١٢٣) أي عدداً معلوباً

(١٢٤) أي يأتون للحج.

 (٥) سند الحديث: مرسل، فابن جدير لم يسجع من عمر رضي الله عنه، كيا أبني لم أجد من ذكر صباح عادد بن أر هند من سجيد وان كان امكانه وارداً لاتهم من طبقين متوانيين.

وهذا الاثو لم لر من خرجه أو ذكره.

٠ التعليق:

والاثر إن صح: دليل على أن ترك الحج الفرض دياوناً بنافي كيان الإيران الواجب وعمل بئــــه أعمال البهر والتصاري: أما تركه جمعوداً فهو كفر ينافي الإيران بالكلية.

٢٣- باب تقصان الإيان بنقصان الطاعات

الحبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سقيان، عن معن فر الهمداني عن وائل بن مهانة، عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله «بامعشر النساء (۱۲۰۰)، تصدقن ولو من حليكن، فإنكن من أكثر أهل الناره أمرأة ليست من علية النساء (۱۲۰۰)، فقالت: ولم يا رسول الله؟!! قال: وإنكن المعن، وتجحدن النعم (۱۱۰۰)، وتكفرن العشيره (۱۲۰۰). قال عبدالله: ما وجدنا أنفس العقل والدين أغلب على عقول الرجال ذوي الرأي، على أمورهم من فقيل له: يا أبا عبدالرحمن، ما نقصان عقلها ودينها؟ فقال: أما نقصان عقلها من إمرأتين بشهادة رجل، وأما نقصان دينها، فإنها تمكث كذا وكذا، لا تصلي لله

ا معشر النساء، قال أهل اللغة المعشر هم الجراعة اللين أمرهم واحد أي مشتركون، وهو اسم يتناوفهم.
 است بن علية النساء؛ أي ليست من خيارهن وأوقعهن منزلة.

معنان النعم: أي تنكون النعم.

ماني: هو أن الأصل المعاشر مطلقاً. والمواد هذا الزوج

⁻ العاديث طرف من حديث رواه الإمام البحاري في صحيحه في باتب الزكاد على الأقارب (١٠٥١١) يوم (٢٠١) عن أبي سعيد الحدوي رضي الله عنه قال: حرج رسول الله يهي في أضبحي أو قطر إلى المصل شم سرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة، فقال: وأبيا الناس، تصدقواه فمر على النساء فقال: وبا معشر النساء عسدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النارة فقلي: وبم دلك يا رسول الفا؟!! قال: وتكثرن اللمن وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل وبين أدهب للب الرجل الحازم من إحداكم، قلن: وما يقصان فيها وعقاتاً با حول الله؟ قال: وأبين شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟؛ فلن: بل. قال: فلك من نقصال عقلها.

والرماني (٣٩١٣) باب واستكيال الإيهان ونفصاله وإيادت، عن سهيل بن أن صالح عن أبيه عن أي هويوة حو لفظ البخاري وقال الترمدي: وهذا حديث صحيح عربب، حسن من هذا الوجه، وفي الباب عن أبي حدد وابن عمره

[،] الامام أهمد في مستده (٣٧١:١١ برقم ٣٥٦١) عن سفيان. به، وبلفظه من أوله إلى قوله وتكفرن العشير. هدن ذكر دوتحدد النعم، (٣٧١:١١) وقال أحمد شاكر: «إسناد، صحيح»

ول تشاف الإبيان (ورقة ١١٤) صنداً ومناً من أوله إلى قوله ،وتكفرن العشير، ماب وجامع الإبهازه.

من قوله وقال عبدالله إلى آخره رواه أبو داود ببحو لفظه عن ابن عمر موقوعاً. إن باب زيادة الإيان ونفصته ١٩ ٩٩٣)، كما هو أيضاً حزه من حديث الدخاري وصلم والذريدي آف الدكو. إلا أن ابن أن شيبة ذكره معاوناً على عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا أبو معاوية عن الأغمش عن ور عن واتل بن مهالة عالى قال عبدالله: فذكر نجود، إلا أن قوله عن زر وهم حيث أن تلميذ وائل بن مهانة هو در وليس وره (ايان لابن أن شيبة (ص ١٨ رقم ٨٩) تحقيق الإليان

٢٤ تابع لباب الإيهان بالقدر

٣٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، وابن جدعان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال رسرا الله في الله عنه، قال: قال رسرا الله في الله وإن بني آدم، خلقوا على طبقات (١٣٠١، فمنهم من يولد مؤمناً ومحيا ما ويموت مؤمناً (١٣٠٠، ومنهم من يولد كافراً ويعيا كافراً ويموت كافراً (١٣٠٠، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً، ومنهم من يولد كافراً ويحياً كافراً».

(١٣٠). أي أخوال واحدها طبق. النهاية.

(١٣١) وهم حملاء الدنيا والأخرة

(١٣٢) وهم أهل الشقاء.

(١٢٢) أي يسيق عليه الكتاب فيختم له بالكفر، والعياة بالله.

(١٣٤) أي يُختم له بالإبيال فيصير من أهل السعادة.

وسند الجذيب. ضعيف، الضعف على بن زيد بن جدعان كما في التقويب لابن حجر والحديث رواء الامام أحمد في مستمم (١٩:٣) مطولًا من طريق حماد من سلمة، قبال عن على من زلماء أن لطرف عن أن سعيد الحدوي، قال: خطب رسول الله على خطة عند العصر إلى معوناء المسا حقظها ما من حفظها، ونسبها منا من نسى، فحمد الله، قال عفال، وقال حماد. وأكثر حفض أ.. ا هو كائن إلى يوم. القبامة، فحمد الله وأثنى عليه، ثبه قال: وأما معد، فإن الدنيا حصرة حدرة و مستخلفكم فيها، فناظر كيف تعملون، ألا فانقوا الذنيا، وانقوا النساء. ألا إن بني أدم خلفوا على أشتى. منهم من يولك مؤمنًا، ويجيا مؤمنًا، ويموت مؤمنًا، ومنهم من يولد كالوأد ويحيا كالوأ، وسعيت . يهنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت كافراً، ومهم من بيلد كافراً، ويحيا كافراً، ويموت مزمرًا، ﴿ ﴿ الخضب جمية توقد إلى جوف ابن ادم. ألا تروان إلى همرة عبيه، وانتفاخ أوداجه، فإذا وجد أحدث لمد فلك، فالأرض: الأرض ألا إنه خير الرجال من قال بطيء الغضب، سريع الرضاء وشر الرجال د. -مربع الغنفسية على « الرضاء فإذا كان الرجل عليء الغليب بطن» العن ، ومربع الغليب سرح الر نائها جاء ألا أن حبر التجار، من كناك حسن الفصاء، حسن الطلب. وشير انتجار من كان سيء الله سيء الطلب، فإذا كان الرجل حس المعملة مبيء الطلب، أو كان مبيء الفصاء حسن الطاب. والم ألا أن لكل فاور لوا، يوم القبامة, بقدر فدرته، ألا وأكبر المدر عدر أمير عامة، ألا لا يستعر رماً مر الناس أن يتكلم بالحُق إذا علمه، إلا إن أفضل الجهاد كلمة حق عند خلطان جائز، فالم كال مغيريان الشمس، قال: وألا إن مثل ما نفي من الدنيا عنها مشمى مثل ما يقي من يومكم دا. وبها مد

وأخرجه القيماني (برقم 1141) في كتاب والفنزل باب دما أحبر به النبي فيه الصحابة بها هو كانن ار القيامة، من ظويق خاد من زيد عن علي بن زيد بن جدعان الله، وقال الترمذي: وحديث حسن صد (2071) الطبعة تعليق الراهيم عطوة، ينها ورد في السيخة تحقيق عبدالرحمن عمد عنوان عام 1824 م

٢٥. تابع باب المجاهدة على ترك الحج

المعرف محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، عن ربح، قال وحدثت عن عبدالرحمن بن عبدالله بن سابط أن النبي على قال: الله عنده زاد وراحلة، فلم يحج، ولم يحبسه مرض حابس، أو سلطان جائر، حجة ظاهرة، فليمت يهودياً، أو نصرانيا، أو مبتة(١٣٥) جاهلية،(١٣١)

الحديث: حسن ولا يوجد فيها كلما الصحيح، ويظهر أنها الصواب وكما في تحقة الاشراف (٤٩٨:٣) وقال التمالي: الله الناب عن حليقة وأبي الويد بأبي ريد بن الخطب والمقبرة من شعبة - عن سفيان عن علي بن فيلابين جدعات، بعد . . ، المذكرة (٣٣١/٢)

وأخرجه عبدالرزاق في مصنفه (٣٤٦:١١) برقم ٢٠٧٢٠) في ناب الأمراد، من طريق معمر عن علي بن زيد ابن خِدعان:ابد.وذكره:(٣٤٢:١١).

وقد ذكره السووطي في الجامع الصغير، وبهز له بالحسن، وعلن عليه العلامة المناوي في الفيص (١٧٩١،٣). عوله: وقيه على من زيد بن حدهان، أورده الذهبي في الضحفاء وقال أحمد ومجيء: وليس بشيءه__

ولحقيث الباب شاهد لمعض معناه فقد روى البخاري من طريق زيد بن وهب عن عبدالله من مسعود: قال: حدثنا رسول الله على - وهو الصادق الصدوق - قال : «إن أحدكم يجسع في يطن أمه أوبدين يوماً» ثم علقة مثل ذلك، ثم يكون مصغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً، فيؤمر بأربع: بورقه وأجاره، وشفي أو سعيد، ثم يغفن فيه الربن، فواها إن أحدكم - أو الرجل - ليعمل بعمل أمل النار، حتى ما يكون بينه وبينها عير عراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الحنة فيدخلها، وإن الربعل ليعمل عمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير طراع أو غراص، فيستى عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الناز فيدخلهاه.

وأخرجه مسلم ينحو لقط البخاري (٢٠٣٦:٤ بولم ٢٦٤٣) عن عبدالله الن مسعود رضي الله عنه، في وكتاب التدري.

إن سند هذا الحديث ضعيف لصعف على بن زيد من حدعان كها أن في بعض ما ورد في منه معارضة واصحة الصحوص الشريعة حيث ورد فيه أن من بني أدم من بولد كافراً وهذا القول بعارض الكتاب والسنة حبث قال المصوص الشريعة حيث ورد فيه أن من بني أدم من بولد كافراً وهذا القول بعارض الكتاب والسنة حي عنكم ولا برضى لعاده الكفر كان تشكروا برضه تكم في ذان الله عر وجل لا يرضى لعاده الكفر كها في هذاه الآية فكيف يخفقهم كفاراً وقد قال رسول الله ويها: (ما من بولد إلا ويولد على الفعد وراه سلم وجوب الإيمان على الفعدي بني قد تؤدي إلى أسواً العواقب وأخطرها لأن التهادي في المعاصي يؤدي مصاحب الله الهوت على خاتمة ميثة ، كما أنه يجب عليه أن يجب عا يجب على الله ويكرد ما يكرده الله .

١٠٠٠ في المخطوطة ومومته، وصوابها ما أثنتاه.

١١٧ حيثة جاهلية: أي كيا ينتوت أهلي الجاهلية من الشلال والفرقة. التهاية ٢٠/٤.

وسنة الحديث ضعيف فيه هشام من سنبيان وهو مقبول كها في التفريب يعني حيث ينامع وإلا فقين. و العنعة ابن جريح ولا رساله، وعشائرهن لم يسمع من النبي يجه

وأخرجه أحمد في كتاب الإبهان (في ١٤٠) قالم حدثنا وكيع عن سقيان عن ليت عن ابن سابط قال: لمال النبي ﷺ؛ فدكره، سوى قوله: وأبو مينة جاهلية». كما أخرجه أحمد أيضاً (ق ١٩٤٠) من طريق اسماعيل عن ليت بد، إلا أنه فال) ومن ماك ولم إلى الإسلام.

وأخرجه الدارمي (١٧٩٣) وياب من مات ولم يحجه من طريق عدارهن بن ساعظ عن أن المادة ما المؤدد الله وقد أورد ابن الجوزي في الوضوعات (٢٠١٢) من هذا الحديث من ثلاثة طرق. كنها مرموعة الله على بن أبي طالب رضي الله عنه، والثاني عن أبي هربية رضي الله عنه، والثالث. عن أن الماءة من الحدهما من طريق سائم بن أبي الجعد، والثاني من طريق عبدالرحمن بن سابط. وقد أورد طعوة في رواة هذه الطرق، وقال هذا حديث لا يصح، ثم قال: وإنها روى عبدالرحمن بن علم عن عمر منه أن قال: وإنها روى عبدالرحمن بن علم عن عمر منه أن قال: ومن أمكنه الحج قلم يحج عليمت إن شاء يهودياً، أو نصرانياً، ولعك من المهيد أن ماه المخافظة ابن حجر على هذه الاحاديث الثلاثة التي فكرها ابن الجوزي حيث قال في تلخيص الحيم المحافظة أن حجر على هذه الاحاديث الثلاثة التي فكرها ابن الجوزي حيث قال في تلخيص الحيم المحافظة المحدد والقائل بن حجر من وفي أو الموسوعات، وقال المعقبي والدارقطني: لا يصح فيه الهواء في المحدد والقائل ابن حجر من دولة طرق أحدها المحرجه سعيد بن متصور في السنس وأحد وأديمين المحدد من طرق عن شريك عن لبت بن أبي سليم، عن ابن سابط عن أبي أمامة، بلفظ ومن لم يحدد من طرق عن ابن مناط عن أبي أمامة، بلفظ ومن لم يحدد من طرق عن بن المحدد عن ابن سابط قال: قال رسول الله تشريك وي كاب الإيمان له، هم عن سعيد وشريك عن لبت عن ابن سابط قال: قال رسول الله تشري ومن مات ولم يحج ولم يعتمد من طائر ماسيان في يحج ولم يعتمد من طائر ماسيان أن سابط قال: قال رسول الله تشريد ومن مات ولم يحج ولم يعتمد من طائر ماسيان قال أو حاجمة ظاهرة. فذكره موسان وكذا دكره ابن أبي شبية عن الاحوس، ما

وأورده أبو يعلى من طريق أخرى، عن شريك غالقة للإساد الأول راويها عن شريك عبل س المحمدة، التأني عن على بن أبي طالب من طريق عملا بن يجي القطعي البصري عن مسلم بن المحرد عن المحمدة التأني عن عبيل بن إلى عن الحارث و عن مسلم الباهلي عن أبي يُسحلق المسلمان عن الحارث و رقمي الله عنه قال: قال رسول الله يحقلان همان زادا وراحلة تلغه إلى بيت الله ولم يحج علا عنه أن من عبوباً أو تصراباً والله أن الله تعالى يقول في كتابه فورقة على الناس حج الله في الشخص عن علال الملاكور في حديث على نقال من هلالة وقال ابن على: يعرف بها المله وليس الحديث بمحموظ وقال العقبل: لا يتأم عليه، وقد روى عن على هوتوقا من طريق احسى من وقال المنتجرة على ما فيها أصفح من علماً. الثاقت عن أبي هريرة وفعد: ومن ماك والله المنادي: طريق أبي أمامة على ما فيها أصفح من علماً. الثاقت عن أبي هريرة وفعد: ومن ماك والله المنادي من حديث عداله عن أبي المهزم وهما مروكان، عن أبي طريرة، وله طريق من رواه ابن عدي من حديث عداله عن المنطق عن أبي المهزم وهما مروكان، عن أبي طريرة، وله طريق من وقال المائلة على مات ولم يجود المناك معة وخليك سبك. تم قال الحافظة المن حجود وإذا تعيم المؤوف مع مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين مذاك حدا الموق مع مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين مذاك حدا الموقوف مع مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين مذاك حدا الموقوف مع مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين مذاك حدا الموقوف مع مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين مذاك حدا الموقوف من مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين مذاك حدا الموقوف مع مرسل ابن سابط علم أن طفا الحديث أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين من المنتون المؤموخ، التبدي ويباً أميلا، وعده على من استحل الذي وتبين من المناد المؤموخ، التبدي ويباً أميلا، وعدو على أن المؤموظة المؤموض على المؤموظة المؤموظ

قلت: أثر عمر هو الآي في الكتاب بعد، يرقم ٣٨، وحديث على الذكور بعائيه رواه الترمذي (٨٦٠) في الد وما جاء في التعليظ في ترك الحج، وقال الترمذي بعاء إيراده: وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الرح وفي إسناده مقال: وهلال بن عبدالله مجهول، والخارث يضعف في الخديث، احبرنا محمد، قال أحبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، عن حربح قال أخبرني عبدالله بن نعيم، أن الضحاك بن عبدالرحمن بن غنم (١٣٧٠) أخبره أن عمر بن الخطاب قال وليمت يهودياً أو نصرانياً ـ ثلاث مرات

وال عمد فؤاد عبدالباقي تعليفًا على هذا الحديث: ولم يخرجه من أصحاب الكتب السنة سوى الترطقيء. قال السيوطي بعد ابرانه الأحاديث المذكورة في كتاب اللاليء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (١١٨٠١٨٠٢) عال: وقلت: أورد الذهبي في الميزان حديث على من طريق هلال وقال: قد حاء بإسناد أخر أصلح من هذا، والدي البيه على حديث أي أمامة وقال: إستكه وإن كان غير قوي فله شاهد من قول عمره وقال الفائضي عز الدين ابن جماعة في مناسكة ولا النظات إلى قول ابن الحوزي أن حديث على موضوع وكيف بصقه بالموضع وقد أخرجه الذورةي في جامعه وقال إن كل حديث معمول به إلا حديثين وليس هذا أحدهما. قال: والحديث مؤول إما على من يستحق نركه أو لا يعتقد وجوبه وقال الزركتي في تخريج أحديث الرافعي: أخطأ ابن الجوزي بذكر عبدًا الحديث في الموضوعات إذ لا يلزم من الجهل بحال الراوي أن يكون حديثه موضوعاً. وقال حجز الذي سطوناه.

وقال أبو الحسن الكنائي في كتابه تنزيه الشريعة بعد أن صافي كلام الحافظ ابن حجر على حديث على وأنه إذا السم إليه قول عمر الذي أخرجه البهقي علم أن له أصلا وعمله على من استحل الذلاء قال (١٩٨١): وعن بعضهم وقلت: وعن بعضهم أنه على حيل التغليظ والتغير والتحريض على الملادة إلى قضاء الفرضي، وعن بعضهم لله على حيل التعقيل لان البهودي والتصراني لا تجح، فعن مات ولم نجح، كان كالبهودي والتضراني، ثم قال: وقال السيوطي ومن شواهده ما لخرجه ابن أبي حاتم في تفسيه عن ابن عمر قال: من كان بجد وهو موسر صحيح ولم نجح كان حيله بين عينه كافي ثم تلا هذه الآية الأوش كفر فإن الفافين في غن الغافين والحرج معيد بن متصور من وجه آخر عن ابن عسر: من وحد إلى الحج حييلاً سنة تم سنة ثم مات ولم نجح، ويصل عليه، لانه لا يتري مات يهودياً أو تصرانياً. . قلت: والقائل الكتابي، وتعقيم الحافظ ابن حجر أيضا عليه وقيم بخطه على حائمة الموصوعات لابن درياس بأن ابن الجوري قسه قد أخرج هذه الاحاديث بالتحقيق عابة والله تحلق أعلم، انتهى.

الصحيح أنه والضحائ بن عبدالرحمن بن عراب أو عرام الانتحري، وأيس ابن ضم، فإني أم أعتر على من الصحة الضحائ بن عبدالرحمن بن غنم، وجميع من ترجم لشيوخ هبدائة بن نعيم ذكروه. الضحائ بن عبدالرحمن بن عرزم ما عدا البخاري فإنه اقتصر على ذكر أبه عبدالرحمن. فأما أن يكون ذكر شم خطأ من الناسخ وأما أن تكون الرواية عن الضحائ بن عبدالرحمن عن عبدالرحمن بن عنم الانتحري لأن عبدالرحمن ابن غنم من شيوخ الضحائ روى عن أبيه عبدالرحمن ابن عرزم. فإما أن تكون الرواية عن أبيه أو عن شيخه عبدالرحمن بن غنم، وقد ورد هذا الأثر بروايت عن أبيه، كما ورد من طريق عبه عن عبدالرحمن بن غنم، وقد ورد هذا الأثر بروايت عن أبيه، كما ورد من طريق عبه عن عبدالرحمن بن غنم كما سوف ترى في التحريج وقد ذكره الحافظ ابن حجر أبيه، كما ورد من طريق عبه عن عبدالرحمن بن عرزب . بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزاي شم موحدة، وقد ثبدل ميها . أبو عبدالرحمن أو أبو زرعة الطبراني، ثفة، من الثالثة، مات سنة خس ومائة. التطويب وقد ثبدل ميها . أبو عبدالرحمن أو أبو زرعة الطبراني، ثفة، من الثالثة، مات سنة خس ومائة. التطويب.

ـ رجلُ مات ولم مجح، وجد لذلك سعة، وخليت سبيله(١٣٨١.

· \$_ أخبرنا محمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد قال حدثنا هشام، ا

(١٣٨) إسناد الأنز ضعيف لتعلقا الساخة فيه هشام من سليها، وإذا كان عن الضحال، وليس بنه وجن الخطاب واسطة فهو منظم الآنه لم بدول عمر، حسب تبعن.

وأخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيهال وق ١٩٠٠) قال: حدثنا هشيم قال حدثنا منصور عن الحكم مر عن الضحاك من عرزم قال قال عمر من الخطاب رحمه الله: ومن منك وهو موسر لم يجج، صيب ا يجوذباً ووإن شاء تصرائباً:

وقال امن تخير: دروى أبو مكر الاسماعيلي الحافظ من حديث أبي عمود الأوراعي، حدثني اسباعيل من أبر الفهاعير حدثني عدائرهم من عنم أنه سمح عمر بن الحطاب رضي نقد عنه يقول: دمن أبراق المه بحج، فسواء عليه، مات يهويها، أو تصراباً، وهذا إساد صحيح، إلى عمر رضي الله عنه وقد صحح ابر الحوزي في الموصوطات (٢٠٠٦) نسبة الأثر المذكور إلى عمر رضي الله عنه وقال الحافظ أن حجر في الله عنه (٢٢٣) أن طريق رواية البهلمي وسعيد بن منصور صحيحة، وقال الحافظ أن حجر في الله بها أن أبر أبرجه عن عمر بن الحطاب رقمي قط عنه.

(١٣٩) قستس. جمع قسيص، قال في الفاموس: والقسيص قد يؤنث، م. أبالا يُكُون الا من قطن. وأما الس قلا، جمع قسص وأقمصة وتبتصال (٣٢٧:٢).

(١٤٠) جمع عيامة: وهي المغفر والبيشة وما يلف على الرأس. القانوس (١٤٦:٥).

(١٤١) الجزية: هي المال الذي يعقد للكتابي عليه النعة. النهاية (١٦٦٢).

(١٤٢) سند الحديث: منفقع لان حسن بن عدد لم يدول عدر بن الحطاب وصي الله عند. بل إن أباء عدد الخنفية لم يؤد إلا في حلافة أي بكر رضي الله عده وقبل في حلافة عدر رضي الله عند. النهديب (١٣٥١-١٧٥٤) وهذا الاثر لم أر من أخرجه كها أن حته يبدو عليه الاصطراب، عنمي أيانه يقول فرأى ناساً بعرفة، وفي يغول: فأين رافع؟، فيقول: لا أدرى.

م ابن جربج، قال أخبرني صليمان مولى لنا، عن عبدالله بن المسيب بن أبي ب، أنه سمعه يقول: سمعت عمر بن الخطاب يقول: من لم يكن حج فليحج فإن لم يستطع أول لم يستطع أو لم يتبنا في يده يهودياً أو نصرانياً (١٤٢٠).

٣٦ـ باب في رفع الأمانة والإبهان من يعض القلوب

اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو حامد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن سنى، عن زيد بن وهب، قال: سمعت حذيفة يقول: ويظل الناس يتبايعون فيهم رجل يؤدي الأمانة(١٤٠٠)، حتى يقال للرجل: ما أجلده(١٤٠٠)، وما أبيهم رجل عقله(١٤٠٠)، وما في قلبه مثقال(١٤٨٠) حبة من خردل(١٤٠٠)، من

التدور ضعيف. سلبهان هو ابن نابيه مقبول كها في التقريب. ولم أر من أخرج هذا الآثر، وقد أشار البخاري
 إلى التاريخ الكبر (٢٠٢/٥). إليه اشارة هامرة، حيث قال: قال الله بكير حاملتنا ابن جربج أخبرنا سفيهان فول إذا عن عبدالله بن المسيد، سفع عنز دمن لم نججة.

وهذه الأحديث والآثار على فرص صحتها الدل على نقصات ايهان من ترك الحج عهايناً وأنه آثم بذلك أما
 من تركه جحوداً فهو كافر بنص كتاب نشاه عر وحل، قافد الإبهال بالكلية

(١٥) والعالم أن المراد مها التكليف الذي كأنف الله به عباده، والعهد الذي أخذه عليهم، وقال صاحب المحرورة الأدارة في الحريث هي الأدارة المادكورة في قوله تعالى . فواما عرضنا الأدارة في الإيهائية فلذا المستكن الأدارة من قلب العبد قام حيثت بأداء التكافيف والحتم ما يرد عليه سها، وجد في اقامتها، والشا أعلمو: سنلو (١٩٢١).

١٠٠ الحُلَمَ: الْقَوْلُ والعدر النَّهَابُهُ ١١٠: ١٧٠).

(١١) ما أظرف الظرف في النسان البلاعة، وفي العجه الحسن، وفي القلب الذَّكاء. النهاية (٢٠:٥٤).

١١. قا أغفله: صيغة تعجب من فعل عقل: أي ما أرجح عقله.

١١٠ رزن وبقسدار.

ا (۱) خردار: الخزدار: حب شجر، م، والحردال الفارسي ثبات معصر، يعرف بحثيثة السلطان، القاموس (٣٧٨:٣):

المال إسناد الحديث صحيح

التخريج : أحرجه الامام البحاري في صحيحه مطولاً (٢٣ ، ٣٣٣ ـ برقم ١٤٩٧ ـ الفتح) من طريق محمد بن على التخريج : أحرجه الامام البحارة في التحديد على مقيان به على التحريد على مقيان به حدثنا المحرد حدثنا أن الأمانة ترقيب في حقي الرجال، ثم علموا من الفرآن، ثم علموا من السنة وحدثنا عن واحجا قال: ويتام الرجل اليومة، طفيض فيض فيض أثرها حلى أثر الوكث، ثم ينام النومة ففيض فيض أثرها حد

٧٧- باب في زوال الإبهان عند ارتكاب المعاصي

٤٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو حامد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، من عبدالله بن محمد المليكي، عن ابراهيم بن أبي عبلة، عن رجل عن أبي الدرداء أنه قال: ما الإيان إلا بمنزلة قميص أحدكم، يلبسه مرة، وينزعه مرة، ثم قال أبه الدرداء ما أمن عبد قط أن يسلب إيانه، إلا سلبه سريعاً، ثم لا يجد له فقداً (١٤١١)

• مثل المجل، كجسر دحرجته على رجلك فنفط، فنراه سبتراً وليس فيه شيء. فيضح الناس بدايعون، فلا أحدث بؤدي الأمانة. فيقالو: إن في بني قلان رجلاً أميناً. ويقال للرجل: ما أعقله، وما أطرف، وما أحدث وما أن قلم متقال حنة خردل من إيهان، ولقد أنى على زمان وما أبنل أيكم بايمت، لثن كان مسلماً رأه ما الإسلام وإن كان تصرفها رده على ساحيه، فأما اليوم فيا كنت أبايم إلا فلاناً وثلاثاً.

رواء مسلم في دكتاب الإيران، بأب رفع الأمانة والإيران من بعض القلوب برقم ٢٣٠، من طريق أبي مدا. عن الأعمش به، وذكر بحو حديث البخاري (١٣١٥)، والترمذي في أبواب القدر باب رفع الاداء، . ف ٢٣٧ من طريق أبي معاوية عن الأعمش به، وذكر تحو حديث الصحيحين، وقال: (هذا حديث حسمجه) (٣١١:٣).

وابن ماجه في باب ودهاب الأمانة، برقم ٤٠٥٣، من طريق وكيع عن الأعمش به، وذكر نحوه والإعام أحمد في المستد (٣٨٣٠) والإبيان (ص ١٤١) من طريقين عن الاعمش به، ودكر محوه. التعليق:

 والحمديث واضح الدلالة بأن الأمانة وهي من أميال القلوب جرء من الإبيان وأن الأمانة إذا ارتفعت المدم الإبيان، لانه لا إبيان لمن لا أمانة له...

ولهذا جاء في الحديث أنه يشى على المرحل ويصدح وما في قلبه منقال درة من إيهان وفالك بسعب ارتفاع الاء... من قلبه .

(۱۵۱) سند الأثر. فيه تسعف لجهالة عين وحال الراوي عن أبي الدرداء وجهالة حال المليكي فقد أورده ابن أبي حال في الحرح والتعديل (۱۵۷) والبحاري في تاريخه (۱۸۹:۵) ولم يدكرا له لا جرحاً ولا تعديلاً. وإرساله مر ابن عهيئة كيا ذكر البخاري

التحريج: لم أر من ألحرجه وتكن قال الجهان فورى في كنز العمال (٢٦٣:٦) أن ابن قانع روى عن معد. مثل الإنيان عثل القميص تقميمه موة، وتنزعه موة.

كيا أن الحكيم وابن مردويه رويا عن عنبة بن عندالله من خالد بن معدان عن أبيه عن جده: انها الإن بمنزلة القميص يقمصه الرحل عرة وينزعه مرة أحرى. الكبر (٢٦٣:١).

وقال ابن تيمية في الفتارى (٣٣:١٧): قال أبو داود السجستان؛ حدثنا عـدالوهاب من نجدة. حدثنا بنية مر الوليد، حدثنا صفوان بن عدرو عن عبدالله من ربيعة الحضومي أنه أخير عن أبي هربرة. أنه كان مقول وإنما الإيران كتوب أحدثكم يلبسه مرة ويقلعه أخرى، وكذلك رواه بإستاده عن عمر.

وروي عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلا. وذكر الحافظ السيوطي في الجامع الصعير أن ابن قامع ذكر في المعت. ومثل الإبيان؛ مثل القميص، تقمصه مرة، وتنزعه أخرى، وعزاء إلى والد معدان. وقال العلامة التنزي إ.

٢٨ باب العمل الصالح يرفع الكلام الطيب

٤٣- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو احمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان فال مدثنا ليث بن أبي سليم، عن شهر بن حوشب في قوله تعالى: ﴿إليَّه يَضْعَدُ الكُلَّمُ الطّبُ والعَمَلُ الصّالحُ يُرْفَعُهُ ﴾ [فاطر: ١٠] قال: العمل الصالح يرقع الكلام الطبب (١٥٠).

الخليض (١٠٥٠). وهو من حديث أحمد بن سهل الاهوازي عن على بن يحر عن بقية عن خالد بن معدان، عن أبيه عن جده، قال في الميزال: وهذا خبر منكر واستاده مركب، ولا نعرف خالد رواية عن أبيه، ولا لابيه ولا حده ذكر في شيء من كتب الرواق، واختلف في السم جده، فقبل أبو كرب وقبل شمس، وقبل ثور حكاها البن قانع، والأول هو المعروف: أ. هن.

قلتمليق (

وقد على العلامة المناوي على هذا الآثر بغوله (٥:٥٠٥): (إن للإيهان نوراً يغيى، على الفلب، فإذا ولجت الشهوات على الغلب حافت بنه وبين ذلك الدور، فحجب القلب عن الرب، فإذا تاب واجعه النور، وذلك النور يسمى إيهائه فإذا المصأن العبد إلى شهوته نفر ذلك النور، وفر فإذا آب عاد ذلك النور واستفر الفلب وهكذا، وعلى ذلك ما رواه الحكيم النومدي، على أبي أبوب مرفوعاً البائين على الرجل أحابين وما في جنده موضع إيرة من إيهان، لأنه في وقت فعله الزنا مثلاً بصم محجوباً عن النور، وذلك أصله المآكل الردية والمكاسب الدنية، والاعلاق البذية، والحقد والغلى والغش، والجنوس على الدنية، والحقد والغلى والغش، والجنوس على الدنية، والمحتد والغلى والغش،

(۱۵۲) سند الاتر. صعیت لما قبل فی ثبت بن أبی سلیم تهو صدوق اختلط، ولم أو من ذکر أن سفیان روی عنه ولکن ذلك تمکن حیث أن سفیان ولد سنة ۱۰۷هـ ولیث مات سنة ۱۳۸هـ وقیل ۱۹۲۴هـ وقیل ۱۹۲۴هـ رفیل ۱۹۳۳هـ.

والاثر أحرجه ابن جوير الطبري في التفسير (٢٢٠:٢٢) من طريق بينس عن سقيان بد

وقد فسر ابن عباس الكلم الطب بذكر الله، والعمل الصائح أداء فالضد، فمن ذكر الله سيحانه في أداء فرائف حمل عليه ذكر الله فصعد به إلى الله، ومن ذكر الله ولم يؤد فرائف، رد كلام، على عمله، فكان أولى به، تفسير ابن جرير (١٣١: ٢٢١).

وله شواهد، قالد ابن كثير في التفسير :قال عاهد: العمل الصالح يرفع الكلم الطيب، وكذا قال لو العالية وعكرمة وإبراهيم النخعي والطبحك والسدي والربيع بن النس وشهر بن حوشب، وعير واحد. وقال اياس بن معاوية القاضي: لولا العمل الصالح لم يوقع الكلام (٩٠٣)ه).

ويروي البيهقي في شعبه (٣٢:١٦) عن الضحاك مثله واسند الطبري (٢٢:٢١)وعن مجاهد قوله فؤال بطاعة الكُلِّمُ الطَّبُ وَالعَمْلُ الصَالِحُ مُرْفَعُهُ. قال: العمل الصائح يومع الكلم الطيب، اسند عن قنادة قوله: فإل يُضْغَذُ الكُلمُ الطَّبُ وَالعَمْلُ الطَّالِحُ بِرَفَعُهُ. قال: قال الحُسن وقنادة، لا يقبل الله قولا إلا بعيل، من قال وأحسن العمل قبل الله منه.

التعلين:

 وأبي هذا دلالة على أن قول النسان بادعاء الإبهان لا يكفي ليكون المرء مؤمناً بل لا بد من العمل الصالح المستلزم للإبهان بالقول، فإذا جاء بالفول الطيب والعمل الصالح اللازم له، رفع عمله وقبل. وإذا ادعى حها

٢٩- باب الحياء من الإيمان

٤٤- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، من الزهري، عن سالم، عن أبيه، أن رسول الله إلله عر برجل بعظ(١٩٢١) أحماه(١٩٢١) إلى الحياه(١٩٥١).

الإيان بالقول ولم يعضابه العمل لم يشل منه.

ول ما دكر رد على الحمهمية والمرجئة والكرامية الغهن يقصرون الإبهان على التصنديق بالطب والذال بالمراد. قلط.

(١٥٣) بعظ أخاه: أي ينضحه أو يذكره أو يخونه.

(١٩٤) قال الحافظ ابن حجو في الفتح (١٠٤١) ولا أخرف اسم هذين الرجلين الواعظ وأحيه (١٧ أن البحاري وأا داود أفكرا في روايتهما أنهما من الأنصارة

1901) ورد عند التحاري في الأدب لملفظ بيمانت أخاه في الحياء، يقول إلك تستحي، حتى كيابه بقول الهير بك واقتحق أن بكون جمع له العقاب والوعظ، فذكر بعض الرواة ما لم يلكره الأحر، لكن المخرج متحد. فالطالم أنه من تصرف الراوي، بحبب ما اعتقد، أن كل لفظ منها يقوم فقام الأحر، وقوله: في الحياء، يظهر ما أن الرجل كان كتير الحياء، فكان فلك يسمعه من استيفاه حقوقه، فعاتب ألموه على ذلك فطلب من أن الرجل كان تحرف خلى فلك أنسى، ثبر رافه في فلك نوعياً لحكمة: بأنه من الإيران. وإذا كان الحد، بهد فيامات من الإيران. وإذا كان الحد، بهد فيامات من المتعاد عن عدم حرف أن الخياء من مكدلات الإيراد. فاينا الوقع التأكيد، والحياة القباض النفس عن القبيع، فتح الباري بعرف أن الخياء من مكدلات الإيراد. فاينا وقع التأكيد، والحياة القباض النفس عن القبيع، فتح الباري (٢٤١٤).

(١٥٢) حفل الحياء وهو غربية من الإبيان وهو اكتساب، لأن المستحي بنقطع حجاله عن المعاصبي وإن لا تكر له نقية. فصار كالإبيان الذي يقطع جابا ويته وإنها جعله بعضه، لأن الإبيان ينقسم إلى النهار بها أمر النا به والانتهاء عما على الله على على الله على المحدد الإبيان المهابة و٦٧٦).

وساء الحديث فيجيح

وأخرجه الخاري ٧٤.٧٪ برقم ٧٤) تفات الإبهان بات والحياء من الإبهادة من طريق عدائة من توسقت عن مالك بن أنس، عن ابن شهاب به

وتخطع عائدًا يعنول الله كالله هر على رحل من الأنصار ، وهو يعلم ألحاء في الحياء ـ فقال رسول الله - ووب قال الحياء من الإبرانء.

أخرجه مستم (١٣:١) برقم ٥٩) وتتنف الإيران، بات وعدد تنعيد الإيران وفضيلة الحياء، من طريق أي بكر ابن أبي ثبية وعمرو المثاقد وزهر بن حرب عن سفيان بن عيسة، به ولدهه وسمع النبي عالا رحلا يعظ أماره في الحياء فقال: والحياء من الإيران،

وأحداق المنتد (٩:٣) من طريق سفيان يه

و (۱٤٧:۲) من طريق معسر، عن الزهري به

وفي كتاب الإبهال له (ق ١١٧) من طويق يجبي بن سعيد عن مالك يه.

٣٠ ياب كف اللسان في الفتنة

اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال
 اننا زياد بن سعد، عن الزهري عن علي بن حسين، أن النبي الله قال: (من السلام المرء تركه مالا يعنيه الالها).

هـ وابن ماجه (۲۲:۱۶ برقد ۵۵۱ بات ای الإیماناه من طریق ستیل بن آب ستیل وقعمه بن عمدانه بن بریان عمل سفیان نه

والسمائي (٢٩١٠٨) وفي بات الحياد، من ظريق هارون بن عندافله عن معن يعن طريق الحارث من معكات. عن ابن الفاسم. كاليها غن مالك عن ابن شهاب به.

والتربيدي وه 111 برقم 1718ع وكتاب الإبران، باب ما حاء الحياء من الإبران، من طريق محمد من بحمل الله عمر - المواف الربع. أين عمر - الموافف الربع.

وقال: وهذا حديث حسن صحيح. وفي الناب عن أبي هريرة وأبي يكوة وأبي أماءة.

وأبر دارد في المحتصر (٧: ١٧٠ مرقم ٤٦٢٧) وتتناب الأدب. باب في الحياده من طريق مالت من أنس عن أبن شهاب به.

وَالْقُلْمِيدَى فِي مِشْتِكَ (٦٢٥)، مِنْ طَرِيقَ السَّقَيَالَةِ مِنْ هَبِيتِهَا بِهِ -

والادام داللك (۲ (۲۰۱۵ برقم ۱۰) وكتاب حسن الحلق، باب وما جاء في الحياء، من طريق ابن شهاب مد وعبدالرزاق في مصلته (۲:۱۱) درقم ۲۰۱۹) دراب الحياد، من طريق معمر عن الزهري به

• فتر الحديث الميافظ السيوطي في الجامع الصغير، وعلق عليه التنوي فاتلاً: وأي من أسباب أصل الإنهاب والديان المعالمات المنافئة ا

الاهـ اي من حملة محانس إسلام الشخص وكيال إبيته نركه ﴿ فَا لَا يَبِعُهُ ۚ . وَيَقَالُ فَسِنُ بِحَاجِئِكَ أَضَى بِهَا فَسَا بها معمى وهيت يه فالا عال. والأول أكثر، أي اهتممت بها واشتغلت. البهاية (٣١٤:٣)

وسند الخديث: مرسل لان علي بن الحسيم لم يسمع من النبي كالد، بل لديسمع من جده غلم من أبي طالب. ولكنه ورد متصلاً عن على بن الحسنين عن أبيه

والتوجه الادام أهما. في مُستِده (٢٠١-١) من طريق موسى بن داود عن عدائلة بن عسر، عن أبن شهاك. عن على من حسين عن أب للعظاء وقال الحيدي في المحمد (١٨٠٨): الرجالة لقات.

وأخوجه أبن داجه في وكتاب الفنن، باب كف النسان في العنة، (1 ١٣١٥ بوقم ٢٩٧٦)، والمرملني (1 ١٩٥٥) برقم ٢٣١٧). وكتاب الرهدو، من طويق الأوراعي، عن قرة عن الزهوي، عن أبي سنسة عن أبي هرمود، قال: قال رسول الله تلك، فذكره،

وقال الديمذي. وهذا حديث عربب لا نعرفه من حديث أي سلمة عن أن هريرة عن النبي 35 الا من هذا الوجه..

. وأخرجه (١٣١٨) من طريق قنيمة، عن مائك بن أسى عن الرهري به ، وقال ، ووكذا روى عبر وأحد الله . أصحاب الزهري عن الرهري، عن علي من خسين عن السي \$11 محم حديث مالك مرسلاً ، وهذا عسا حم

٣١- باب البذاذة من الإيمان

١٤٦ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال أخبرنا سفيان، مر محمد بن إسحاق، عن محمد بن كعب بن مالك، عن أبيه أو عن عمه، أن رسول الله ﷺ قال: وتعلموا يا هؤلاء أن البذاذة من الإيمان، (١٥٨١).

 ◄ أصح من حديث أبي ملمة عن أبي هرورة، وعلي بن حدين لم يدوك على بن أبي طائب، واخرجه الطيراني في الكبير (١٣٨:٣٦ برقم ٢٨٨٦) عن علي بن حسين عن أنبه بانفظه. قال في المناس (١٨:٨): ارجال الطبراني في الكبير ثقاب. ومالك بن أنس يرقم ٣ في كتاب حسن الحائق وعمر على ﴿ الحسين موسلًا. قال ابن عبدالباقي: الحديث حسن عل صحيح (٩٠٣:٦) وعندالوزاق في مصنه (١١٧ ١١١) برقع ٢٠٦١٧) عن على بن الحسين موسلاه.

وأورده شيخ الإسلام ابن نبعية في كتاب الإبهاد (ص ٤٠) وعلن عليه الألباني فيه فائلًا: ١-ديث صحيح، وقال الحافظ ابن حجر تعليقاً على هذا الحديث: ووقد عظم العلياء أمر هذا الحديث فعدوه رابع أرحة الما عليها الأحكام، كما تقل عن أبي داود،. وقبل فيها البيتان المشهوران:

عملة الدين عندنا كِلرات ، من قول خبر البريسة أترك الشبهات وازهد ودع 🗷 ليس يعنيك واعملن بنية

باب خصال الإيمان الفتح الرباني (٨٨:١).

وعزاه السيوطي في الحامع الصغير (١٣:٦ ـ القبض) إلى الحاكم في الكني عز أن نكره والشيرازي عن أن هر. والحاكيم في تاريخه عن علي بن أبي طالب، والطيران في الاوسط عن زيد من ثابت، وامن عسائد 👟 الحارف بن هشام، ورمز له بالصحة.

• قال العلامة الناوي معلمًا على الحديث المذكور بها تصه: «من» قال الطبيبي تبعيضيَّة وتجوز كونها بيانية، وحسن اسلام المرء آثره على الإبيان لانه الأعيال الظاهرة والفعل وانترك إنها يتعاقبان عليهاء وزاد دحسره إبهات إلى أنه لا يتميز بصورة الإبهان نعلًا وتوكأ إلا ان انصفت بالحسن بان توقرت شروط مكملاتها بضلاً عن متسححاتها وجعل النزل ترك ما لا يعني من الحسن، قوله: وترك ما لا يعنيه، من عناه الأمر إذا تعلقت عنايته به، وكان من قصده وارادته، وفي إفهامه أن من قبح اسلام المرء أخذه في ما لا يعنيه والذي لا يعني هو الفينسول كله. على احتلاف أنواعه. والذي يعني المرء من الامور، ما تعلق بضرورة حياته في معاشه ي يشبعه ويرويه، ويستر عورته، ويعف فرجه، وتحوه، بما ينافع بالضرورة، دون ما فيه تلذذ وتنعب، وسلامته في معاده. وهو الإسلام، والإبيانا، والإحسان، وبذلك يسلم من سائر الافات، وجميع الشرور والمخاصرت. وذلك أن حسن اسلامه، ورسوخ حفيقة تقواه، وبمانيته هواه، ومعاناة ما عداه، ضياع للقوت النفيس. « الذي لا يمكن أن يعوض فائت فيها لم يخلق لأجله. فمنْ غَلَمائة على استحضار قربه من ربه أو قرب ربه منه فقد حسن اسلامه كما مرّ. فالوا: وهذا الحديث ربع الإسلام، وثيل نصفه، وقيل كله، أ.هـ. الفيص . (T-1 F: T)

(١٥٨) البدافة: رئالة الهيئة، يقال بذُ الهيئة وباذ الهيئة، أي رث اللسة أراد النواضع في اللباس، وترك النبجع به.

٠٠ اللهالية (١:٨٢).

وسند الحادث: ضعيف لما قبل عن محمد من اسمحاق، وقد عسمن هنا، ولم أر قبها وقفت عليه من قال بسياعه من محمد بن كعب بن مثلث ولكن الحديث صحيح بشواهده وبتابعاته.

وأخرجه الحميدي في مستده (٣٥٧) عن سعيان به إلا أن فيه وعن عمه أو أمه، وهي أم معيد.

وأخرجه أبو داود ولي كتاب النرحل، (٣٩٤: ٣) قال، حدث النفيل، حدثنا عمد بن سلمة، عن عمد بن المحات، عن عمد بن السحاق، عن عبدالله بن تعب بن مالك عن أبي أمامة، فذكر أصحاب رسول الله على يوماً عنده المدينا، فذكر أصحاب رسول الله على يوماً عنده المدينا، فقال رسول الله الله والا تسمعون، ألا تسمعون، أن المدافة من الإجال، أن البدافة من الإجال، أن البدافة من الإجال، فأن أبو داود: هن أبو أمامة بن تعلية الأنصاري.

وابن ماجه يرقم (١١٨٤) وكتاب الرهده باب ومن لا يؤبه له». قال: حدثنا كثير بن عبيد الحسمي، حدثنا أبوب بن سوية، عن أسامة بن زيد، عن عبدائة بن أبي أمامة الخارثي عن أبيه قال: قال رسول الله يُؤو: والبذائة بن الإبهان.

والحكم (١: ٩) من طريق صائح بن أي صائح السهاد عن عبدالله بن أي أمامة عن أبيه، بنحو لفظه، وقال الحاكم: «احتج مسلم بصائح بن أبي صالح السهان، ووافقه الذهبي.

والامام أحمد في كتاب ألإبيان (ق ١٩٧٥) قال: حدثني هيدالرحمى بن مهدي قال حدثني زهير من محمد، عن صالح من كيسان، أن عمداعة بن أن أمامة أخيره أن أبا أمامة أحيره أن رسول الله ﷺ قال: والبذارة من الإنهازة.

وفي كتاب الزهد (ص ٧) من طريق صالح بن كيسان عن عبدالله بن أن أمامة أن أبا أمامة أخيره أن رسول الله كال عن عبدالله عن عبدالله عندالله ع

وأبو يعلى الموصلية قال حدثنا إبراهيم من الجحاج عن تحدد من إسحاق عن أبي أمامة بن سهل من حيف عن عبدالله بن كعب الناهل أن رسول الله في قال: «ألا تسمعون؟ آلا تسمعون؟ إن البلاقة من الإبيان، والبندافة من هيئة المدتبة عفا اسناد ضعيف كذليس عبد بن اسحاق الحاف الحية المهرة يتواثد المسائيد للعشرة، ووقة (٣٣ اب). وتقطوطه، والطهران في العجم الكبير إبرائم ٧٨٨) من طريق عدالله بن المتب من عبدالله من أبي أمامة من ووائه مثل ما بين يديه، فقال في المبري جلاد أبو أمامة بن تعليمة عن رسول الله في قال الإن الدادة من الإيهاد، إن البدائة من الإيهاد، إن البدائة من الإيهاد، إن البدائة من الإيهاد، وقال بسط على المستجدة (رقم ٢٩١) بسط عنق المعجم معلفاً عليه قال: وقال شيخا عبد ناصراللين الألباني في الأحاديث المسجيحة (رقم ٢٩١) بسط صحيح من المدب والطاهر أن علما الرجل الذي لم يسم هو ابن كعب بن مالك، ولكن للبب هذا مجهول ما ووي عد المدب والذك لا يتمد عقيه، انهى

وقد صحح الألباق الحديث بطرق أخرى، حسيما دكوه عفق المعجم. المعجم الكبير ٢٤٣: ١٦٣، ٣٤٧. يوقع ٧٩٠، ٧٩١).

ودكره أبو عبيد الفاسم بن سلام ل كتاب الإيهان (ص ٦٣). وقال الألباني معلقاً عليه وصححه الحاكم، وواقفه الذهبيء، قلت السبخة التي وأيتها هو أن الذهبي سكت عنه إلا أنه وافق الحاكم على احتجاج مسلم يضافح بن أبي ضافح السهان:

٣٢- باب المدح الكاذب ينائي الإيهان

٧٤- أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان ما أبوب الطائي، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب قال: سمعت ابن مسام يقول: إن الرجل الإيملك ضراً ولا نفعاً، فيحلف له إنك لذبت وذبت الممال طراً ولا نفعاً، فيحلف له إنك لذبت وذبت الممال لا يحلالات منه بشيء، ثم يرجع إلى ببته وما معه من دينه شيء، قد ذهب دره شم قرأ عبدالله ﴿ أَلُمْ نَرُ إِلَى اللَّهِ يُرَكُونَ أَنفُسَهُمْ بَلِ اللَّه يُرَكُي مَنْ يشاً - إلى الله الله الله يُرَكِي مَنْ يشاً - إلى الله الله مبيئاً ﴾ [النساء: ١٩٥-٥٥](١١١).

حمد ونكوه الجلال السيوطي في الحامع الصغير ورمز له بالصحاء قال العلامة اشاري في الميضى (٣١٧)، وا الحافظ العراقي في أماليه حديث حسر، وقال المبيلسي هو صحيح. وقال ابن حجر في المنح عد ما حديث مسجيع»

وتكره أيضاً ابن الأنبر في جامع الأصول(13 /٩٨٠عـ أي أمامة إياس بن تعلية الأنصاري. وعزاء لابي وارد وعلق عليه الارلنؤوط: بلنه حديث حسن.

التعليق:

أخديث بدل أن رثاثه الهبنة رئيك النزعة والندم زهداً في الدبيا وتواضعاً لا يخلُّا بها إنه من الداوي إنه
 الإبهاد وسلمانهم فدل ذلك أن هذه الهيثة وهي تصل من الأعمال ندخل في مسعى الإبهان

(١٥٩) فيت وفيت: هي علل كيت وكيت وهو من ألفاظ الكنايات. النهاية ٢٠: ٥٠).

قلت: والمواد هذا ثناؤه على ذلك الرجل، والمالغة بمدحة بها ليس فيه

(١٦٠) لا تجدَّة منه بشيء: لا يظفر منه بشيء. تفسير الطبري (١٢٨)

(١٦١) سند الألو: رجاله رجال الصحيحين

وأخرجه الامام أحمد في كتاب الإيهان (ق ١٣٨) مِن طَرِيقِ سَفيانُ بِه.

و (ف ۱۳۵) من طریق عبدالرحمن علی سعیان ووقیع علی سفیان العملی عن قیس پی مسلم به، بندند . الرجل لبخرج من بیته، ومعه دیمه، فیرجع وما معه صه شیء، بلغی الرجل، لا بصلک نشب فیرآ ولا عد فیشمو له نافه (به للبت ودیت فیرجع دا خلا من صاحب شیء، قد أسخط الله عز وجل عل

وأخرجه الطارال في الكنع وبرقم ٨٥٩٢). قال حدثنا على من عندالعربز حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان ... بلغظ مقارب...

ورواه أيضاً (٨:١١٦ برقم ٨٥٦٣) بنحوه:

قال في مجمع الزواند (١٩٨٥): ورواه الطواني بأسانيد، ورحال أحدها إجال الصحيح» وفي تنجا الدس. وها حل، بدلاً عن وما حلاه، وأبه: ولانت وأست، بدلاً من وكديت وذست، وهذا الملفظ وكديت وذ... عند الطيراني محرف، والصحيح اكديت وفيت، كها هو واضح

وَذَكُره السيوطي في الله المثنور (١٧٢٢٦) وعَيَاه إِلَى ابن جرير

قلت؛ وهو كيا ذكر، ظه قال ابن جرير (١٢٨:٥) حيالي يخيي بن الراهيم السعيدي. قال حيث؛ أي، سر أيه، عن الاعتشر، عن قيس بن صلح، عن طارق من شهاب عن عبداله، فذكر مثله، وقال في ليايه بالا

٣٣-باب في الأمر بطاعة ولي الأمر وإخلاص العمل نه

المنابرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالوهاب هشام، عن محمد بن سيرين، قال: كان أبو بكر وعمر يعليان الرجل إذا دخل الإسلام يقولان: تعبد الله ولا تشرك به شيئا، وتصلي العسلاة التي افترضها الله وجل عليك لميفاتها، فإن في تفريطها الفلكة، وتؤدي الزكاة طببة بها نفسك، ومضان، وتسمع وتطبع لمن ولاه الله الأمر، قال: وقد قالا لرجل: وتعمل لله، عمل المنابس المنابس المنابدة،

٢٤ باب في العصيـة

11. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن أب السخنياني، عن غيلان بن جرير، عن زياد بن رباح، عن أبي هريرة أن رسول من قال: «من خرج من الطاعة ١٦٢٦)، وفارق الجماعة ١٦١١)، فهات، مات ميتة حملية ١١٦٥، ومن فاتبل تحت راية عصبية (١٦٦١)، يتعصب للعصبية (١٦١١)، ويقاتل

تَرْ إِلَىٰ أَنْذِينَ يُرْكُونَ النَّسْهُمْرَاقِ معنى تركية القوم الذين وصفهم الله بأنهم يركون الضبهم : وصفهم إياها بأنها لا ذنوب لها، ولا تحطايا، وأنهم أشاء الله وأحياؤه، كما أخبر الله عنهم أنهم كانوا يقولونه.

وقال ابن كتبر في نصدره 11 (218) بعد ابرانه الأثر المذكور عن ابن حرير، قال: قال قتادة والحسن نولت الأبية في اليهود والنصاري حين قالوا نحن أبناء الله وأحياؤه.

وقي الاثر دليل على عم النزلف للشاس سدجهم بالكذب، ووضعهم بها ليس فيهم، وأن في دلك اليا عظيرةً،
وسبيةً من أسباب بفصاد كيال الايان الواجم. . وعر عن نقصال الإيان بسبب دلك بدهاب الدين، تفييحاً
قداء الصنيع وتبشيعاً له وزجزاً لقاعله

. ١٩٩٩ استاده منفطع. لان اس سيريس تم يدوك أنا بكر ولا عبسر رضي الله عنهيا، حيث ولد السنيل بقينا من خلافة عشاق رضي الله عنه، كما ذكرته بعض المصادر التي ترجبت له.

ولم أو من أحرح هذا المائر، وإذا صح فإن مبه دلالة على أن الأعيان من الإبهان وكدنك طاعة ولي الأمر عبر المعلمية الله وإخلاص العمل لله تعالى، كل ذلك من الإنهان ومقتضياته

١٦٠) أي طاعة ولي أمر المنامين وهو امامهم.

(١١٨) أي قارق جاعة المبلمين

١٩٢٥ بينة جاهلية هي بالكسر حالة المرت، أي كما يسوت أهل الحاهلية من الصلاك والفرقة. النهابة (١٢٠:٤)

١٩٩١ المعيهة والتعصب المعاماة والدامعة، والعصبي عو الذي يخصب المسته وعامي عهم الماية (١٩٤٠).

(١٩٥٥) العصية: الأفارت من جهة الأب. الأمهم بعصيرية، ويعتصب يهم، أي يُعِطُون به ويشند مهم. النهاية (١٠١٤:١١).

٣٥- باب في اتباع السنة

٥٠ أخبرنا محمد قال، أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان.
 عمرو بن عبيد، عن الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «من استن يستقي١١١١٠ مني، وعمل الله ﷺ: «من السنة، خبر من تشريدعة، (١٧٠).

(١٩٨٨) ففتلة جاهلية: الفتلة بالكبر الحالة من الفتل، أي ففتانه كفتلة أعلى الحاهلية الدياية (٢٢٨١٣) وجند الحديث متصلى ورجاله ثقات.

وأخرجه الامام مسلم برقم (١٨٤٨) في كتاب الامارة باب دوجوب ملازمة هماعة المسلمين عبد طهور ... (١٤٧٦:٣ ح ٥٣).

من طريق شبيانا بن فيوخ عن جرير بن حازم عن غيلانا من جويز. به بزيادة ي أخره.

كما أخرجه الأمام أهمد في الحسند (٢٠١٢، بوقع ٧٩٣١) من طريق يزيد عن جزير بن حازم عن غيال . جريو ع.

وقال أحمد شاكر: وإسناده صحيح،

وأخرجه كذلك. (٣٠٠٠ برقم ٢٠٠٤) من طويق عندالوراق عن معمر عن أبوب عه، وأنطه ومر ١٠٠٠ الجياعة وخرج من الطاعة فيات هميئة جاهلية ومن خرج على أمني سيقه يتسرب برها وفاحرها. لا ، مؤمناً، لإبيانه ولا يفي لذي عهار مهيده، فليس من أمني ومن قتل تحت وابة عمية، يغضب للعصبية أو بله للعصبية أو بلاعز إلى العصبية فقتلة جاهلية، وضححه أحمد تناكر كذلك.

وأخرجه النسائي (١٢٣:٧) على بات التغليظ فيمن فاتل أنحت راية عميةً، من طريق يشر بن علاك الصاف عن عبدالوارث عن أيوب أبد.

وأخرجه عبدالرزاق في المصنف (١١ ـ ٣٣٩ برقم ٢٠٧٠٧) افي باب لزوم الججاعة، من طويل مصر عن أور... به ، وذكر طرفا منه وعند الطيران (١٧٥:٣٠ برقم ١٦٧١) عن جندب رضي الله عنه بعضه، وإس ما (١٣٠٢:٣) في كتاب الفننز باب والعصبية، تحت رفع ٢٩٩٨ من طويق بشر بن هلال الصواف عن عبدالوا : عن أبوب به. وذكر طرفا منه.

كها ذكر بعضه أبو داود (٢٠:١٤) افي باب العصبية؛ عن جبر بن مطعم رضي الله عنه

● وفي الحديث دلالة أن الحروج على جماعة المسلمين وإماعهم والفتال بدافع العصية، وهي أمور من الاعهان ثاني كيال الإيمان الواجب عفاعلها أثم وتأقص الإيمان.

(174) قال ابن الاثير: السنة: الاصل فيها الطريقة والسيرة وإذا أطلفت في الشرع فإنها يواد بها ما أمريته النبي يماه، وبهى عنه، وهذب إليه، قولا وفعلاء تما لم ينطق به الكتاب العزير ، النهاية (١٨٦٢)

(١٧٠) البدعة: الاختراع لا عن مثال سابق. وهي مدعنان. بدعة عدى وبدعة صلائة. فيا كان إلى حلال ما أمر الله به ورسوله ﷺ فهو في حيل اللّهم والانكار. وما كان واقعا قمت عموم ما ندب الله إليه. وحض عليه الله ورسما - حد فهو أن حيز المدح، النهاية (١٦:١) قلت: ليس ميه بدعة هدى . وإنها الذي تحت هموم ما ندب الله وليس . إلغ سنة.

وما ذكر صاحب النهاية . أن يدعة الهدى كل ما كان وافعا تحت عموم ما ندب الله إليه. وحث عليه وسوله لايضح تسميته بدعة . وإنها هو سنة لدخوله تحت هذه النصوص، وليس في الدين بدعة حسنة وإنها كل بدعة ضلالة.

والنفذ؛ فعيف جداً، فهو مرسل ثان الحسن وهو النصري تابعي وعمود من عبيد ومتروك الحديث. وأخرجه عبدالرزاق (١١١ ٢٩٠ مرفع ٢٠٠٦٨) وفي باب الرخص في الأعمال والقصل، عن معمو عن زيد عن الحسن قال: قال رسول الله فلال: عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة ومن استن بي فهو مي ومن رغب عن سنتي قليس مني.

فلت: وزيد هذا هو ابن أسلم العدوي، وهو ثقة ولكن اقديث ضعيف لارساله.

ولم أو من أحرجه بطوله من أصحاب الكتب السنة والمساتيد التي وقفت عليها. ولكن قوله ومن رعب عن سنتي فليس مني، ورد في حديث في الصحيحين في قصة الثلاثة النفر الدين حاموا إلى بعض نساء النبي يجهز بسألون عن عبادله . فقد ووى البخارى في كتاب النكاح وباب النرقيب في النكاح، عن أنس بن مالك رصي الله عنه ، قال . وجاء ثلاثة رهط إلى ببوت أزواج النبي على بسألون عن عبادة النبي على ، فقيا أخيروا كانهم وتطأوها ، فقالوا: وأم تحن من النبي على، قد غفر الله له ما تقدم من ذته وما تأخر؟ قال أجدهم : أما أنا في أصل الليل أبدأ ، وقال أخرد أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال أخرد أنا تعنول النساء فلا أتروح أبداً . فجاء رسول الله يجهز قفال أخرد أنا أصوم الدهر ولا أفطر، وقال أخرد أنا تعنول النساء فلا أتروح أبداً . فجاء رسول الله يجهز قفال المؤمر النساء فعن رغب عن سنتي فليس مني ،

وقائل اس حجر تعليقا عليه : وإن المراد بقوله وفيس رغب عن سبتي قليس منيه أي من ترك طريقتي وأخد يطريقة غيري ففيس مني، ولمح بذلك إلى طريقة الرهائية فإنهم الذين ابتدعوا التشديد تنها وصفهم الله تعالى، وقد عابهم بأنهم ما وفوه بها ألتزموه، وطريقة الذي يهي المضيفة السمحة، والمراد بقوله وفليس منيه، إن كانت الرغبة بصرب من التأويل يعذر صاحبه فيه ضمتى وليس مني، أي على طريقتي، ولا يلزم أن يخرج من الملق، وإن كان اعراضاً وتنظماً يفضي إلى اعتقاد أرجحية عمله، قممنى وفليس مني، على ملتي لأن اعتقاد ذلك فرح من الكفر، أ. فد

مِن فتح الباري (٢٩١٤-١١١١).

كما رياء مسلم في كتاب النكاح (٢٠٠٢-٢٠ رفم ١٤٠١) عن أنس رضي الله عنه وأهمد في المستد (٣٤١:٣. ٢٥٩، ١٨٥) والنسائي (٢٠:٦) وابن أبي عاصم في كتاب السنة، عن أنس رضي الله عنه وعبدالله بن عمرو رضي الله عنه، وذكرهما الألباني تحت رقم ٦٥، ٦٦، وقال إن إسادهما على شرط مسلم (٢١٠١).

أما قوله «عمل قليل في سنة حبر من عمل كثير في بدعة فقد ذكره السيوطي في الجامع الصعبي - وقال برواء الرافعي عن أن حريرة، والديلمي في مسند الفردوس - ورمز له بالصعف، وقال الناوي: وكذا رواء الفضاعي والدارمي عن ابن مسعود، وفيه أبان بن مسعود لينه القطان،الفيض (٣٩٢:٤).

قلت: وهو كها ذكر فقد أخرجه الداومي في وباب كراهية أخذ الرأيء. قال: أحبرنا موسى بن حابد حدثنا مم

عبسى من يونس، عن الأهمش عن عبارة ومثلك من الحارث عن عبدالرحمن بن يزيد عن عبدالله «الفصل» الله خير من الاجتهاد في البدعة، (١٠٠١ بوقيم ٢٢٣).

قلت عيارة هو ابن عمج التعيمي الكوفي وهو ثلة تبث، وغية رواته لقائه، إلا موسى بن خالد فلذ فال ال حجر أنه مقبول، الظير التقويم. (٢٨٢٠٣).

وذكره أبن حجر في المطالب العالية، عن صدائرهن من يزيد مرفوعاً. وعفل عليه الاعظمي عنوله قال البوصيري رواه مسدد مكلماً ـ يعني بلغظ الدارمي ـ.

والحاك موقوماً من حديث عبدالله من مسعود، وقال. اصحيح على شرط الشيخير، وقال الأعظامي الد الموقوف زواء الطبران وفي إسنادا مقال: المطالب (٣: ٩٠ بوقم ٢٩٦٢).

 قال ابن حجر من داوم على نوك السنن كان نفصاً في ديمه فإن تراتها دياوياً بها ورغبة عنها كان دان قسقاً. الفتخ (٢١٥:١) قلت: والنسق من جوامل نفص الإبهان وضعفه في الطف.

(۱۷۱) . هو علي بن أن طالب رضي الله عنه .

(١٧٢) دعائم: الدغائم جمع دعامة وهي عاد البيت الذي يقوم عليه، النهاية (٢٢:٢).

(١٧٣) الصبر: هو حبس النفس. النباية (٢:١٥٠).

(١٧٤) البغين: هو إزاحة الشك. القاميس (٤: ٢٨٠).

(١٧٥) العدل: المراد بالعدل من الاشخاص: هو الذي لايميل به الفرق فيحور في الحكم، والعدل كمصدر مر موافقة الحكم للصواب انظر النهاية (٧٢:٣).

(١٧٦) الحهاد: محاربه الكفار. والمبالغة واستفراغ الوسع والطاقة من قول أو فعل. النيابة (٧٩.٣).

(١٧٧) شعب: الشعبة الطائفة من كل في، والقطعة منه. النهاية (٢٢٣: ٢)

(١٧٨) الشوق: نواج النفس وحركة الهوى. القاموس (٢١٠).

(١٧٨) الشفق: الشفق والإشفاق هو الخوف. التهاية (٢٢٨:٢).

(١٨٠) الزمادة: إحتقار الشيء. النهاية (١٢٩:٢١).

(١٨١) الثرقب: إنظار الشيء.

(١٨٣) الفطاف الفطاف بالكسر - المحلق ـ بكسر الحاء وسكون الذال ـ يقال قطى به وإليه له الفانحوس ٢٥٨:٤١) والتبصرة هي للعرفة والدلالة

(١٨٣) الحكمة. هي ضارة عن معرفة أفضل الأشياء بالفضل العلميم. النهاية (٢٤٦.٦). وتأويل الحكمة معرفتها.

(١٨٤) العبرة (هي كالموقفة مما يتعظ به الإلــان ويعمل به ويعشر لـــندل به على غيره النهاية (١٣٠٣).

(المن، فمن تبصر الفطنة ناوَّل الحُكمة، ومن تأوَّل الحُكمة عرف العبرة، ومن عرف المراه، ومن عرف العبرة، ومن عرف المدال على الربع شعب: على غايص الفهم (١٨٥٠)، وروضة الحلم (١٨٥٠). فمن فهم فسر جميل العلم، ومن العلم، ومن شرائع الحكم ومن حلم لم يفرط وعاش في الناس محموداً.

المساد على أربع شعب: على الأمسر بالمعسروف والنهي عن المنكر، وشنان المغير المعسروف الله ظهر المؤمن، ومن نهي المنافق، ومن صدق في المواطن قضى الذي عليه، ومن غضب الله عز وجل له (۱۸۹۱).

ا ١٥٠٠) عاليص المهجرًا. قايص ا مأخود من الخرص وهو النزول تحت الماء والمراد به هذا المنافقة في عهد حقيقة الأمن والفهم ا العذم والمعرفة في الفلب. انظر الفاموس (٣٢:٦٢، ١٩٣٤).

الده، شرائع الحكم، الشرائع جمع شريعة وهي الطريق الموصلة إلى الحكم والمراد به الطرق الصحيحة الموصلة إلى الحكم،

والداغ روضة الحلم. الحلم هو الأناة والنتبت في الأمور ودلك من شعار العفلاء النهابة (١ ١٥٥).

وده في الشِيْرَانُ هِو الْيَعْشِ.

والقاسقين جمع فاسق، والفاسق هو الهارج عن الاستقامة. المهاية (٢٠١٠، ٣٠١، ٢٠١).

المعدد الآثر في عاميل لعدم التصريح بأسراء من مسع عنهم سفيان. كما أن فيه انفطاعة إن لم يكن معده المبعد ومن على ومن على ومن الفيقة الأولى وسفياد من المفقة الناصة وأخرجه الملائكاتي في شرح أصول اغتقاد أهل السبة وإخباعة (ق ٣٩٢ - ٣٩٨) أوره تحت عنوان افي من ما ورى عن النبي تنهة في أن الإيبان تنفط باللسان واعتقاد بالفلب وحمل بالحوارج بإسناده إلى قدمت جابر الاسدي قال فام رجل إلى علي عقال: يا أمير المؤتين ما الإيبان؟. قال: الإيبان عني أرح دهالم، عن القدير واثبتين والجهاد والعدل. فالصبر منها على أرج شعب على الشوق والشفق والرهادة والرؤب، فيمن أشفق من الناو رجم عن الحومات ومن أبسر الديا بهاول بالقصيات، والمؤتين ما واثبتين على أرج شعب على الشوق والشفق والرهادة والرؤب، فيمن الشورات، والمؤتين على أرج شعب على بصرة في المغطة، وتأويل الحكمة، موسطة المؤتين العمرة، ومن المؤتين والولين والعدل على أرج شعب؛ على أبس المحكمة عرف العمرة، ومن المؤتين والولين والعدل على أرج شعب؛ على غايص الفهم، وزهرة العلم، وروضة الحلوء عمد المحاف المؤتين والمعال على أرج الحكمة، ومن حلى لم يفرط أمره وعاش في الناس والجهاد على العرب على المربانيون، ومن على أمر بالمعروف، ومن على المؤتين، ومن المؤتين، ومن على المربانيون، ومن على المؤتين والمعال على المناح، والمعاف في المواطن فضى الذي عليه، ومن على الفامة، ومن المؤتين، ومن المؤتين، ومن المؤتين وغضي الذي عليه، ومن على الفامة، ومن المؤتين وغضي، الذي عليه، ومن على الفامة، ومن على المؤتين وغضي، الذي عليه، ومن على الفامة، وقضية الذي المؤتين وغضية الديال على على المؤتين وغضية المؤتين وغضية المؤتين وغضية المؤتين وغضية المؤتين المؤتين وغضية المؤتين وغضية المؤتين ومن على المؤتين عليه، المؤتين المؤتين ومن على المؤتين المؤتين ومن على المؤتين المؤتين المؤتين المؤتين المؤتين والمؤتين ومن على المؤتين المؤتين ومن على المؤتين المؤتين والمؤتين ومن على المؤتين المؤتين المؤتين والمؤتين والمؤتين المؤتين والمؤتين المؤتين المؤتين المؤتين والمؤتين المؤتين المؤتي

يهن الملاحظ في هذا الأثر أن سلط منه الشهية الرابعة من شعب العدل عند عدها، وهي شرائع المختر، ولك عند ترتيب هذه الشعب بعضها على بعض أوردها. كما يلاحظ أنه لم يذكر كيفية عبشته في السامر والحر ذلك سقط من النشخ , وهذا الأثر ضعيف لضعف واويه سليهاد بن الحكم. الطر الحوال (٣ ١٩٩٩) كما ذكر هذا الأثر السبوطي في الحامع الكبير (٣ ١٣٦٠ محطوط) عن قبيمة بن حابر بنصه . بلدن سنة وهراء = ٧٥- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، فال حدثنا محمد، قال حدثنا سقيان، فالروبلغني عن وهب بن منبه قال: ما عُبد الله بمثل العقل، ولن يبلغ العبد حدد الإيهان حتى يكون المرشد(١٩١١) منه مأمرا والكبر(١٩١١) منه مأمراً، وحتى يكون الله من العز، وحتى بكون الله أحب إليه من العز، وحتى بكون الله أحب إليه من الغنى، وحتى يستقل كثير المعروف من نصاحب إليه من الغنى، وحتى يستقل كثير المعروف من نصاحب إليه من الغنى، وحتى يستقل كثير المعروف من المعلم ويستكثر قليله من غيره، ولا يتيرم بمن طلب إليه الحوالج، ولا يسام(١٩١١) من طلا العلم ما بقي من عمره شيء، وحتى يكون القوت(١٩١١) أحب إليه من الفضل(١٩١١) والعاشرة وما العاشرة بها ساد مجده، وعلا ذكره، يخرج من بيته قلا يرى أحداً ما الناس إلا ظن أنه دونه(١٩١١).

اين أبي الدنيا في الأمر بالمعروف والنبي عن المنكر، واللاتكائي،

ومن المطبوع الطبعة الأولى برقم (£004) حقد (٣: ٤٧٤) قسم المسانيد والمراسيل. كما ذكره السياطي في الحامم الكبر أبضة (٢: ١٤٩ ـ المخطوط) في سائد كام عاسة.

كما ذكره السيوطي في الحامع الكبر أيضا (199:1 - المخطوط) في سينتي كلام طويق لعلي رقعي الله مه وقد الحلف السيوطي و للكنة الطاهر، و وقد اطلعت على كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لابن أبي الديا وهو غطوط في الكنة الطاهر، و المجموع رقم ۵۲۸ من ص ۱۹۰۳ فلم أجد فيه إلا قول على: والعدل على أربع شعب. وعددها ولم ١٨ في بقية الدعائم المذكورة في الأثر النسوب إلى على رضي الله عند. وقد ذكر ابن أبي الدنيا ذلك بست، المعلام بن مبدالوجن - وقال العلام عبدائي من سمع علياً قال، الحهاد على أربع شعب. فلاكرها، ١١٠ السند ضعيف فجهالة عبل رجال من روى عنه العلام بن عبدالوجن.

وقد روي هذا الأثر مرفوعاً. أخرجه أبو تعيم في الحلية (٧٠،١).

وطالحَشْر إلى مَتَن هذا الأثر على اعتباره مرفوعاً تبدو عليه النكارة لمخالف للاصلوب النبوي المعروف. فبالإطب إلى فسعف سنده يبدو بعده عن الاسلوب النبوي الشريف.

وقد بقول قائل أنه وإن كان ضعيفًا فإنه ينقوى بالمرقوف عل عليٍّ. فأقول أن سند الموقوف واء فلا بهما. لمعاضفة المرفوع. واقد المستعان.

(١٩٠) الحصال: واحدة خصلة، وهي الشعبة من الشيء وأتجزء منه، النهاية (٢٩٨:١١).

(١٩١) الرشد خلاف النبي. النهاية (١٩١):

(١٩٣) الكبر: التعاظم والتعالي على العباد وظلمهم ويطر الحني النياية (١ ٤٠٥).

(١٩٢٢) السَّامة اللَّل والضجر يقال سلم يسلم، صَامَا وسَامَة. النباية (٢: ١٣٩).

(١٩١) الشوت: هو يقذر ما ينسك الرمق من الطعم. النهاية (٢٨٢:٣).

(١٩٥) القضل؛ هو مازاد عن الحاجة. النهاية (٢٠٥:١٠)

(١٩٦) أي أنه دون وأقل من فلك الأحد.

٣٧ باب: النبي عن النهية

٥٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، عن مرو بن دينان، عن أبي معبد، قال: من انتهب بهذاله أذات شرف (١٩٨٠) برقع معمون إليه أنظارهم، قليس بمسلم (١٩٩١).

 وسند الاثر! قيه واوي أو رواة مجهولون، حيث صرح سقيان بن عيينة أنه بلغه عن وهب ولم يذكر من بنغه ذلك.

ولم أو من أخرج هذا الأثو.

(١٨١) النهبة: من النهب: وهو الغارة والسلب، أي لا تختلس شيئا له قيمة عالية. النهاية (١٩٦١)،

١٩١٨ع ذات شرف: أي ذات تشر وقيمة ورفعة . يرفع الناس أعسارهم للنظر إليها، ويستشرفونها. النهاية (٢١٤:٣١)

١٩٩١): إنبالت منحيح.

ولم ألف على وَرَودٍ، في مكان أخر، ونكن ورد مرفوعةً في معناه في الصحيحين وغيرهما.

نقد الممرح البحاري في وكتاب الأشرية، بأب وقول الله تعالى فإنها الحمر والميسر والأنساب والأرالا مرجش من غفل المنبطان فاجتبوه لعنكم تطبحون من أبي هريرة رفعي الله عنه بلفظ: أن اللهي الله قال: ولا يزي الزاي حين يزي وهو مؤمن، ولا يشرب الحمو حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حيث عارف يهو مؤمن، قال ابن شهاب: أضبرتي عبدالملك بن أبي بكر بن عبدالرهن بن الحارث بن هشام أن أبا بكر كان يحدث عن أبي هريرة ثم يقول كان أبو بكر يلحق معهن: ولا يشهب نهية ذات شرف يرفع الناس إليه أبصارهم فها حين يشهبها وهو مؤمن، أ.هـ.

قال ابن حجوز أن أبا بكر الملكور هو والد عندالملك شيخ ابن شهاب، فتح الباري (٣٠:١٠ يوقم ٥٥٧٨). ومسلم في كتاب الإبيان (٧٦:١٥ يوقم ١٠٠) في ماب ونقصان الإبيان بالعاصي، عن أبن هريوة، بنجو لفظ

البخارى

وأخرج الإنام أحمد في المسند (179.19) عن عائشة قال ـ يعني هباد بن عبدالله من الزبير بهما أنا عندها، إذ لمر برجل في صرب في هر عل بانها فسمعت حس الناس فقالت: أي شيء هذا؟ قلت: رجل أحمد سكواناً من هم فضرب فقالت: مسحان الله، مسمعت الرسول الله يقول: الابشرب الشارب حون بشرب وهو مؤمن، ـ يعني الحمر ـ ولا يزن الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرفي السارق حين يسرفي وهو مؤمن، ولا يتنهب منتهب نهية ذات شرف يوفع الناس إليه فيها يزوسهم وهو مؤمن، ولاياتهم، ولياتحم، ولياتحم،

قال في المحمع (١: ١٠٠): ورواه أحمد والبزار معضه. والطهران في الأوسط ورجاله لقات (لا أن ابن إسحاق

عقلبن، ورجال البزار رجال الصحيح.

وأخرج أبو داود (٢: ٥٠)؛ في وباب القطع في الحلسة والخيانة، وابن داجه (٣٩٣٥): الفنن: وباب النهي عن النهية؛. عن حامر رضي الله عند عن سو لالله ﷺ قال - البس على المشهب قطع، ومن الشهب نهية مشهورة، فللنق مناه.

وأنفرج ابن ماجه أبضاً (٣٩٣٦) عن أن مربرة بنحو لفظ البخاري.

٣٨ باب مجانبة الكذب للإيان

و (۲۹۹۹:۲۹ برقم ۲۹۴۷) عن عمران بن حصين بلفظ ومن النهب تهية فليس مناه
 وأشمح البرمذي (۲۹۱:۵ رقم ۲۹۰۱) في كتاب السهر بناب وما جاء في كراهية النهـة.
 عن أسر قال: قال رسول الله 188: ومن النهب فليس مناه قال أبو عيــــى (۱۹۵ حديث حــــ فريب من حديث أنس).

وقد حامت الأحديث المرفوعة بالتصريح بلقظ الإبيان ونفي الإبيال عن المتهب وأنا يكنون من عمادة فدل أن الأعيال من الإثبيان وأنه يوتفع عن صاحبه علد ارتكاب منصة من المعاصي المذكورة

(٢٠٠١) أياكم والكذب: أي أحذروا الكذب واتتره

وادام) إساء صبح

وأحرج الإمام أحمد في المسند و100 برقم 19)عرفيس بن أبي حازم، قال: قام أبو بكر فحمد الله مـ وأشى علميه فقال: يا أبيا الناس، إلكم تفرؤون هذه الآية: فإيا أبًا الدين أسوا عائِكُم النَّــَكُمُ لا ـ من ضل إذا اختنيُّتُم في إلى أخر الآية. وإنكم تفيعونها في غير موضعها، وإن صععت رسول الله إلى قال: وإن الناس إذا رأما الذكر ولا يغيره أوشك الله إن يعمهم بعقابه فالد. ويسعمت أما يكر يقول الناس إياكم والكذب فإن الكذب بجانب للإيهان، وصححه أحمد شاكر.

ولي كتاب الإيران له (في ١٣٣ ـ ١٣٤): قال حدثنا بجبي بن سعيد. عن اسهاعيل وبجالد ذالا عدث هـ قال سمعت أبا نكر يقول: إياكم والكذب، فإن الكذب عجاب للإيرنن.

وقال (في ١٣٩) حشاناً أبو كامل قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو إسحاق عن قبس من أبي حارم، قال مرسماً أبا بكر رحم الله يقول: إياكم ـ القوا ـ الكذب فإن الكذب مجانب للإبران.

وذكره أبو عبيد الفاسم بن سلام في كتاب الإيمان في باب والحروج من الإيمان بالمعاصبي، (ص 80) قال 181. تعليفاً عليه: الخرجه الحمد في مستد، موقوفاً عليه وأي على أبي بكر رضي الله عنه، بسند صحيح وذكر، الدلا في الفرغيب والغرهيب عن أبي بكر مرفوعاً، وقال رباء المبيهقي،والصحيح أنه موقوف. (10.50).

ولاكره السيوطي في الجامع الصغير، وعزاء لأحد وأن الشيخ في التوبيخ واس لأن في مكارم الاعلاق مر بكر، وومز له السيوطي بالحسر، وعلق عليه التناوي بأنه رواء اس عدي في الكامل، وقال الربي العرام وإسلام حسن، وقال الدارتطني في العلق، والأصع وقله،ورواء اس عدي من عدة طرق. ثم عول عل وقد القبق (١٣٣٤/٣١).

وذكره السخاوي في المقاصد الحسنة تحت وقم ٧٩٦، وقال: درواه ابن عدي من طويق اسهاعيل بن أي عالم. عن قيس بن أب حازم عن أبي بكر به مرفوعاً وتفظه: اباكم والكذب فإنه بجالب الإيهان.

قال الدارقطني في العائل رفعه يحسى من عبداللك وجعفر الاحمر وعمرو بين ثابث عن اسرعيل، ووقف معسم.

من العبريا محمد، قال أصبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا حسين بن علي العسي، عن زائدة قال حدثنا بيان، عن قيس، قال قال أبو بكر «اياكم والكذب الكذب مجانب(٢٠١) للايان(٢٠٢).

اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان بن
 الفزاري، عن اساعيل، عن قيس، قال: سمعت أبا بكر الصديق يقول:
 والكذب، فإن الكذب مجانب(٢٠٠٠) للإيمان(٢٠٠٠).

التحريا محمد، قال أخريا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المرزبان بن
 مرد الكندي(٢٠٠١)، عن اسهاعيل عن قيس، عن أبي بكر رحمه الله، مثله، الا أنه
 محمت أبا بكر وهو يقول أو هو يخطب(٢٠٧).

وهو الصح وروى عن أب أسامة ويريد بن هارون عن أيضا مرفوعا، ولا يثبت عنها، والموقوف عند أحمد ومن أبي نسبة في الأدب. كلاهما عن وكبع عن اسهاعيل، وابن المبارك في الزهد عن إسهاعيل كذلك. قلمت: وذكل لهذا الاثر شاهد لمعنا، مرفوعاً في صحيح مسلم وبعض السنن وهو وإياكم والكفب فإن الكفب يهدي إلى المفجور المح الحليث،

يقد أخرج مسلم ٢٠١٣،٤ برقم ٢٠٠٧ ، في كتاب البر والصلة والأداب. في باب قبع الكذاب وحسى الصدق ونفيله: عمر عبدالله بن سعود رضي أنه عنه قال: قال رسول الله الله: اعليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى الله، وإن الله حدى إلى الجنة، وما يزان الرحل يصدق ويتحرى الصدق، حتى يكتب عند الله صديفاً، وإياكم والكداب فإن الكذاب يدي إلى المحرو، وإن الفجود يهدي إلى الناو، وما يزال الرجل يكتب ويتجرى الكذاب حتى يكتب هند الله كذاباه.

وأنعرج النزمذي (٢٤٧:٤ عرفم ١٩٧١) على قناب الدر والصلة، بات ما جاء في الصدق والكذب وقال: وهذا حديث حسن صحيح، وأبو داولة (٩٩٣:٢) في دباب النشديد في الكذب،

وابن ما جه (١٨:١١ برقم ٢٦) في المقدمة، بات احتاب البدع والحمال

(٢٠٠) في المخطوطة ومجانباه بألف بعد الباء.

١٠٠) إساده صحيح. وهو مكور للجديث السابق

(١٠٠١) في المعطوطة وعمالياً، بالف بعد الباء.

١٠٠٠) إسناده صحيح، وهو مكرر سابقه.

.٠٠٠) لمملد عنوف على درزيان بن مستوفق بن معدان الكندي. أبو النعيان الكوفي، زوى عن اسهاعيل بن أبي خالد خسبها ورد ان الجرح والتعلميلي (٤٤٢:٨) ولم أر من ذكر، غيره.

(۲۰۱) قال العلامة الشاري معلقاً على قول إن بكر الصنديق رضي الله عنه «إيناكم والكارب فإن الكذب محالب فلإجران) قال في الدين الكارب على الكذب عظيمة وعالمنه وخيمة فإن العبد إذا قال بلساء «الم يكر. كأره الله وكذبه ابران من قلمه، لابه إذا قال لما لا يكن أنه كان فقد زعم أنه تعالى خلقه ولم يكن الحلف، فقد افترى على أنه ويكذبه إبراته، ولذلك قال دفإن الكدب عملت الإبران، ينص الفرآن فإنه مسحانه على عدال المنافق به في قوله فإرضه عذات البدّ بها كأمّوا يُحافيد في فيل بها كابوا يستحون من النفاق بيذابا بأن الكدب قاعدة طاهيهم وأسه، فينمي تحده، لنافاته أوضف الإبران والتعديق أره.

٣٩ باب الوضوء نصف الإيان

٨٥- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، من يونس بن أبي اسحاق قال: سمعت جرى النهدي، بحدث عن رجل من بني سلم قال: عدهن رسول الله ﷺ في يدي، قال: الوضوء نصف الايمان(١٠٠٠) والصد نصف الصبر(١٠٠٠)، وسبحان الله نصف الميزان(٢٠٠١)، والحمد لله غلوه(٢٠٠١)، والله أن غلاً ما بين السهاء والأرض(٢٠١١).

٩٥ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان. عربي عبن سعيد عن رجل بقال له إسهاعيل بن أوسط، شامي، قال: قال رسول الله ﷺ: داعملوا، وخبر أعهالكم الصلاة ولا مجافظ على الوضوء إلا مؤمن ١٦١٣٥.

(٣٠٨) الوصوء نصف الإبهان: لأن الإبهان يطهر لجاسة الناطن والوضوء يطهر الطاهر.

(٢٠٩) لأن الصوم بحمل الموء على فطم نفسه عن شهواتها وملذاتها. في وقت مخصوص، فيتعلم بذلك الصور

(٢١٠) أي ثوانية يملأ نصف كفة الميزان، وهو ميزان يوم الثيامة واقد أعلم بضفته

(٢١١) أي ثوابها ضعف ثواب النسيح.

(٢١٦) أَيْ أَنْ تُواجًا عَظِيم وَلُو كَانَ جَرِماً عَسَوْساً. لَلاَ مَا بِينَ السَّوَاء وَالأَرْضَى.

سند الحديث: متصل، إلا ألني لم أر من ذكر سباع سقيان بن عيبة من يونس بن أبي إسحاق. مع أن سيات منه تمكن حيث أن سقيان ولد منة صنع ومائة، ومات سنة نهان وتسعين ومائة، ويوسى مات سنة النتان وخمدان ومائة

والحديث: قال فيه التربدي وحسره، وقد ذكره السيوطي في الجامع الصغير، وأشار أنه العرجه أحمد والسهام. في شعب الإيهان، ورمز له بالصحة، وأيده المناوي. القيض (٥:٤٨) والله أعلم.

وأخرجه أحمد في كتاب الإبيان (ق ١٣٦) بلفظه من طريق وكبع عن يونس من أبي إسحاق ع.

وأخرجه في المستد (١٤٠/٢١): من طريق أبي إسحاق الهمدان، عن جري يه يلفظ مقارب.

و (٣٦٥:٥) من طريق يزيد، عن حماد من سلمة، عن عاصم من أي النجود عن جري. لفظ النهر وجلان من بني سليم، فقال أحدهما لصاحب صمعت النبي غالة يقول: فذاتو مثله والثرمذي (٥٣٦:٥٥ ـ برقد ٢٥١٩) في اكتاب الدعوات، باب ما جاء في فضل النسيج والتكبير والتهليل والتحميد،. من طريق هناد من أن الأحوص عن أبي إسحاق به.

وقالِ الثرمذي: هلما حديث حسن، وقد رواه شعبة وسفيان الشوري عن أبي إسحاق،

وعبدالرزاق في مصنفه (٢١ : ٢٦ - برقم ٢٠٥٢) في وباب ذكر الله.

من طريق معمو عن أبي إسجاق عد

- وفي الحديث دلالة على أن الوضوء يرهو عمل من الأعيال حصف الإيهاب، فأطلق الإيهان على الوضوء وه. عمل.
- (٣١٣) سند الحديث: متعلم، لقول امن حمان، أنه لابحفظ لاسهاعيل رواية صحيحة عن صحاب كيا في الميان للدهمي (٢٩٣١)، فضلًا عن النبي ﷺ. كيا أنني لم أر من ذكر سياع يجيي بن سعيد منه، إلا أن ننت ...

الحبرنا محمد، قال الحبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال المحروبين دينار، عن عبيد بن عمير، قال: من صدق الإيهان وبره إسباغ الوضوء الكاره(١٤٠٥)، ومن صدق الإيهان وبره أن يخلو الرجل بالمرأة الجميلة، فيدعها، لا الله عز وجل(١٠٥٠)، قال سفيان؛ وعدّ أمورا من صدق الإيهان وبره(٢١٠١).

احبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكيع، عن اعمى، عن حسان بن عطية، قال: قال النبي 家: «الوضوء شطر الإيهان»(٢١٧٠.

. محمل لان لم يبلك إلا حــة 117هــ. ويحمى مات حــة 148هــ كما ذكره البخاري، وابن العباد، وابن قتيمة ، غيرهم .. كما في التهذيب (11) (17) وغيره.

وقد سنق تخريجه ، خيث وره مطولًا بزقم (٣٢)

١١٠, إَسَاعُ الرَّضُونَ لَيْ إِكِيلِهِ وَإِنْمَالِهِ.

وفي الكالوة: إلى وقت الشدة والشفة: كشدة الديرة.

الى من الدلالة الواضحة على تمكن الإيهان من الثلب أن لايرتكب جرم الفاحشة معها مع وجود الدواعي
 الفلك.

أَى لَاجِلَ اللهِ رهية منه ورغبُّ في تُوايِّه لَا لَغَرْضِي آخِي.

١٠١ مند الاثر: إمناده صحيح ورجاله رجال العسميدين،

ولم أفف على هذا الأثر في مكان آخو.

وهذا وعمر أنه من أقوى الأدلة على تصديق الفلب بوغد أنه ووعيد، مما كان له الأثر لو تصرف الجوارج بكوج رغبات النفس الجاعة طلباً لتواب أنه وخوفاً من عقابه. ولولا صابق هذا الإبيان الذي تمكن في الفلب لما كان عوف القلب واجرا عن ارتكاب ذلك المحلمون

فاصبح من الحلي أن الإيهان كما يطلق على التصديق والعلم فهو يطلق على الأعمال، حيث أن اسباغ الوصوء من أعمال الجوارح، والحوف من الله من أعمال الفلوب وكلاهما أطلق عليه هسمين الإيماد.

 ١٠ شطر الإبيان, أصل الشطر؛ التصف، لأن الإبيان يطهو تجاسة الباطي، والوصوء يطهر مجاسة انظاهر. انظر البيانة (٢٠:٢٠).

رسد الحديث شعبف لارساله، فحمال نابعي لم يدرك التي على:

والدوجه ابن أبي شبية في الإيران (ص 1 م برقم 177) من طويل وكيع عن الأوزاعي عن حسان عن عكرمة. وأورده السيوطي في الجامع التصعير (3 :16/4 - الفيص)، وأنسار بأنه أخرجه رسته في كتاب الإيمان، عن حسان ابن غطية موسلاً ورمز له يالحسن

ول شاهد أخرجه البهقي في الشعب (٣٧.١) في ياب والقول بريادة الإبيان ونفصاله؛ عن حجر من عدي قال: سمعت على من أي طالب يقول: والوضوء نصعب الإبيان؛

ودكر هذا ابن أب شبية في كتاب الإبهان (ص ٤١ برقم ١٢٠). وعلني عليه الالنان: بأن حد ابن أبي شبية صعيف إلى علي رقبي الله عنه.

 ٦٣_ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكيع، المحدثنا حاد بن سلمة، عن صدقة مولى الزبيرا١١٥٠، عن أبي نفال، عن أبي بحروطب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا إبيان لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وسعد له إرداد).

١٠ تابع باب اطلاق الكفر على من ثرك الصلاة

٦٣. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان الفراد قال: حدثنا محمد بن أبي إسهاعيل السلمي، عن معقل الخثعمي، قال: سأل

وابن ماجه (١٠٣:١) برقم ٢٨٠) في «كتاب الطهارة وستها» باب الوضوء شطر الإبيان؛ من أر
 الاشمري رضي الله عنه مرفوعا بلفظ: «اسباغ الوضوء شطر الإبيان».

الواسو، حمل من الاعبال الظاهرية يفعل للدخول في أمر مشروعة له الطهارة البدنية، وقد رصاء
 يجة بأنه شطر الإبران والشطر هو التصف أو الجزء العطيم من الشيء، هدل هدا بأن الإبران كما هو العلم عمل بل لابسمى الاعتقاد والتصديق الفاجي إبهاماً حقيقياً ماؤ تطهر آثاره أعهالاً.

فهو عمل بال ديستني ، فعد والمستنفى عليها . (٣١٨) لم أجد من ذكره في كتب الرجال التي اطلعت عليها، ولكن أفرانه الذين رووا عن أن تخلف وصهم العالمية . - ابن جربلة السلمي، وبريد من عباض بن جعدية، عدهم امن حجر في الطبقة السادت

بين حريبه المستمى، وبريد من جاس ح (٢١٩) خنند الحديث - ضعيف - لانقطاعه، فابو يكر بن خويقلب من أثياع التابعين، وأبو ثقال وهو ترابة بن. ١ مفتول كيا في التقريب،

سيرو على يا المنظر الأول منه الأمام أحمد في تثنات الإليان (في 174) بأن خامع الإليان: أنحمرنا أبوركره وأخرج الشطر الأول منه الأمام أحمد في تثنات حاد بين زيد عن صدقة به. أبو عبدالله، قال حدثنا وكبيع، قال حدثنا حماد بين زيد عن صدقة به.

القوداء خدمه انها مستعف في المعرف يحرف الهاء وقال الموافظاء؛ وهن سعدة بن عيارة الحق ط وقال الحيلسي في المحسم (٢٣٦، ٢٠١) في كتاب الرهد دباب في الموافظاء؛ وهن سعدة بن عيارة الحق ط اين يكو ـ وكانت له صحة . أن رحلا قال أنه عظمي في عمني يرحمك الله، قال: قال إذا المنهت فتسل صلاة م فأسخ الوصوب فإنه لا صلاة في لا وصوء له، ولا إيهان لمن لا صلاة له، قد إذا صليت فتسل صلاة م واترك طلب كتير من الخاجات، فإن فقر حاض، وأجمع اليأس تما عند الساس، فإنه هو الحتى، الم تعتقر عنه من الجول، والفعل فاجتب، وواد الطيراني ورجانه الفات،

واورده اهيدمي أيضا (٢٠١٨: ٢٠١٨) إن اكتاب الطهارة، وبأب فرض الوصور، وقال: «رواه الطبران في الكبير، عيدانة بن سعد عن أبيه، ولم أو من ترجمها!

بين عبارة أنه قال: نسميد بن عبارة أنه وذكر هذا الإمام أحمد في قتاب الإبيان (في ١٣٠) وباب جامع الإبيان، إلا أنه قال: نسميد بن عبارة أنس حمد بن يكر. ينها ذكر الحيثمي أنه سعد

سعد بين بحرد بين حمر سياسي وأما حديث الا صلاة لهن لا وصوا ف» الحد وردت له هراني متعددة براحج التعليق عليها في مختصر المنظري (٨٨:١) والتلخيص لابن حجر (٧٤:١) عن المرأة لا تصلي، فقال علي: من لم يصل فهو كافر. قالوا: إنها مستحاضة! ٢٢٠) تنخذ صوفة فيها سمن، أو زيت، ثم تغشيل وتصلي(٢٢١)

٤١ـ ياب الترهيب من أذى الجار وأنه ينقص الإيهان

المبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان الفزاري، المن بن استحاق قال حدثني الصباح بن محمد، عن مرة الحمداني، أن عبدالله معود حدث أنه سمع نبي الله يخلق يقول: «إن الله فسم يبنكم أخلافكم، كما بينكم أرزاقكم، وإن الله يعطي على نية الدنيا من بحب ومن لا يحب، ولا يعظي إلا من يحب، قمن أعطاه الله المدين فقد أحبه، والذي نفس محمد يبده لا يعبد حتى يسلم قلبه ولسانه، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه، قلنا: يا نبي الله والقه؟ إقال: غشمه وظلمه، ولا يكسب عبد مالا حراما فينفق منه فيبارك له فيه، يصدق به فيتقبل منه، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار، أن الله عز يصدو السيء بالحسن، أن الخبيث لا يمحوه السيء بالحسن، أن الخبيث لا يمحوه الله ين الله عن الله عن الله ين الله ين الله عن الله ين الله عن الله ين الله ينه ين الله الله ين الله

 ١٠٠ السنحاصة: من المرأة التي استمر معها تعريج الدم بعد أيام حيصها المعنادة بفال استحيضت فهي مستحاضة، وهو استقمال من الخيض. النهاية (٢٧٥:١).

٧٠) سند الآثر. فسعف، معقل المخمسي مجهول كيا في التغريب.

واخرجه الادام أحمد الى كتاب الايهال(ق: ١٢٩) وباب حامع الأيهال، فال حدثنا عبد الله بن معير عن محمد ابن أبن اسهاعيل به بالبنظ مقارب.

والفرحة البيهقي من الشخص (٢٧.١) من طويق معقل الحتصمي قال. أي علمها رجل. وهو في الرحمة فقال: بها أمير المتومنين ما توى في المواة لا تصلي!! قال: من لم يصل فهو كالمز.

والخرجة ابن أي شبية في كتاب الأبيار (ص 17 يوقع 171) . من طريق ابن نمبر عن محمد بن أبي اسهاعيل. به. وقال الاثبار معلقاً عليه: وهذا لا يصبح عن علي. وعلت معقل هذا، فال المحافظ بجهوله: .

وهاك أحاديث صحيحة وردت في أماكنها من كتب الحديث وبيها ما بغني عن هذا الأتر الضعيف

(١٣٣) إنتيان ضعيف، الصياح بن عمد هو الكولي ضعيف كيا في التفريب. واخرجه المؤلف في مسده بساره ولفيقة وعلى عليه الحافظ البوصوري بقوله: وهذا فسعيد، الصباح بن عمد أبو حازم السجلي الكولي مجهول قاله الدمني في طبقات رحال التهذيب. وقال ابن حبال: كان يروي الموصوعات من النفات. وقال العقبلي. في حديثه وهم ويرفع الموقوقية أحد، القاف الحجرة المهوة، ورفة 11 و17 بالمرحد أحمد في مسحد، (٢٨٠٠١١) من طريق عمد بن عبد عن أيان بن استحق، مه، وقال في المجمع (٢٢٨٠١٠): ورواه أحمد ورجافه وقفوا وفي بعضهم خلافه

٤٢ باب وجوب الموالاة في الله والبغض في الله

٩٦. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال أخبرنا الحسن على الجعفي، قال حدثنا زائدة بن قدامة قال حدثنا ليث بن أبي سليم عن عن ابن عباس أنه قال: أحب في الله وأبغض في الله ووال في الله وعاد في الله، التال موالاة الله بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيهان ولمو كثرت صلاته وصومه، يكون كذلك. ولقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا بجدى أمله. ثم قرأ أبن عباس هانين الآيتين: ﴿لا تَجَدُ قُوماً يُؤْمنُونَ بِالله والبوم الأحمال المجادلة: ٣٦] وقرأ ﴿الأخلاء يَوْمَانُ يَعْضُهُم لِيَعْضِ عَدُونِ [الزخرف: ١٧] الله والموادف: ١٤٠].

حه وعزاه السيوطي الي أحمد والحاكم والبيهةي في الشعب. الفتح الكبير (٢٤٠:١ - ٣٤٠). وأخرج الحاكم (١) (٢٣٤) بعضه مرفوعا متابعة في كتاب الإبيان من طريق عبسي بن يونس عن سعبان عن زيد:عن مرة عن عبدالة بن صفود مرفوعاً:

وإن الله قسم بينكم الخلافكم كما قسم بينكم أرزافكم، وأن الله يعطي الدنيا من يجب ومن لا يُست. م يعطي الإيهان إلا من يجب. . قال الحاكم، وهذا حديث صحيح الإسنادة الروافة الذهبي. وقال الطبران في السبيم الكبر (٢٠٩٩ يرقم ٢٩٩٨) الحائنا على بن عبدالعزيز حدثنا حجاج من السبيران عبد بالمنافق حدثنا حجاج من المنافقة على المنافقة على المنافقة الله على المنافقة الله عن المنافقة المنافقة الله عن المنافقة المنافقة الله عن المنافقة الله عن الله عن المنافقة الله عن المنافقة الله عن المنافقة المنافقة الله عن المنافقة الله عنافة الله عن المنافقة الله عنافة الله عن المنافقة الله عنافة المنافقة الله عنافة المنافقة الله عنافة الله الله عنافة الله الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله عنافة الله الله عنافة الله

وقال المقبرات في المتنابع النامجير (به الما المركم المامة) المائة على المن المسترق في المسترق المائة المائة على المائة على المائة الما

وقال في المجمع (١٠:١٠): ارجاله رجال الصحيح،

إن هذا الجذرت وفي الايذ ٣٩ من سورة الساء وفي الأحاديث الصحيحة الواردة في الحث على الدائم وغي الأدام على الأدام وغي الإيان عمن أداء كفوله 182 موافقة لايؤمن به يكورها ثلاثاء الذي لايأس جاره بوافقاء وقوله: «ما يؤمن بالله واليوم الاحر فلا يؤدي جاره، دلالة على نفي كيال الإيهان الواحب عمن أفى حاره، وقد على نفي عيال الإيهان الواحب عمن أفى حاره، وقد على نفي على نفض الإيهان بالفدر بقسم الاحلاق كها قسم الارزاق. وأد الدنها وكثرتها لهمت دلهاً على حب الله لوده ورضاء عنه ولكن توقيقه ثلا عمال م الصافحة على عدى والسنة على عدى والسنة على عدى الله ورضاه.

(٢٦٣) صَعِفَ لَمَا قِبَلِ فِي لَيْتُ فَهُو صَمَاوِقَ اخْتَلُطَ.

التخريج الذل السيوطي في الدر المشور ١٩٦٠٦١): أخرج ابن أي شيبة والحكيم الفرطدي في نوافز الأص وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنه الحب في الله، وأبغض في الله، وعاد في الله، ووال في علم وإنها تنال ولاية الله بذلك. كم قرأ فإلا تجد فوماً يؤملُونَ بالله والنّوم الاعمر يُوادُّون﴾ الآية.

وأخرج، تطيراني في الكبير (١٣:١٣) برقم ١٣٥٣٧)عن ابن عمر رصي الدهم، قال الطبران: حدثنا عم عبدالعزيل، حدثنا اللو تعبيم، حدثنا سقيان عن ليت عن هاهذ، عن ابن غمر: موفوناً عليه بالفاط مدر

٤٣- باب ذهاب العلم

١١. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن المسس، عن أبي وائل، قال: سمعت ابن مسعود يقول: هل يدرى كيف ينقص المرام؟ قالوا: كيف؟ قال: كيا تنقص الدابة(١٢١١) سمنها(١٢١١)، وكيا ينقص الثوب طول اللبس، وكيا ينقص الدرهم(٢١١١) عن طول الحبو، وقد يكون في الفيهلة مثان، فيموت أحدهما فيذهب نصف علمه(٢١١)، ويموت الآخر، فيذهب علمهم مداله.

• ويزيادة مرفوهة

وَقَالُ الْمُشْمَى فِي الْمُجْمَعُ (أَنْ 1) ؛ وقيه ليك بن أن سليم. الأكثر على فينفقه:

قُلْتُ: وهذا بنال على اضطراب فِ حيث أوقفه مرة على اس هباس بيموة على اس عسر.

 في الأثر دلائة على أن أهمال القلوب تنافحت والمغض والموالاة والعناداة من الإيمان، وأن الإيمان لا يفتصر على التصديق أو المعرفة والعلق، كما تقوله الجمهمية والمعرفة، والمرجئة والكرامية. معود ماك من زيغ الفلوت وربين الذنوب

(٢٠١٠) الذابة؛ ما دب من الحيوان، وغلب عل ما يركب، ويقع على المدكر.

القاموس، (۱۷:۱۱). ۱۹۱۰ سعنها: الراد شمسها

١١٠٠) أيشو الدرقم؛ قال في القاية؛ قست الدراهم تفسوا، إذا زافت.

١١٠) أي علم ذلك العالم الحي لموت زميله

١٠٠٠) أبي علم الغيلة عاليها

اوانيناده صحيح، ورجاله رجاله الصحيحين.

والخرجة الطارتي في الكبر (٢٢٩:٩) برقم ٨٩٩١) قال: حدثنا على بن عبدالعزيز، حدث عارم أبو النعباد، حدث عاد من ريف عن عاصم، عن آن وائل، قال: قال عبد الله: تدرون كيف ينفص الاسلام ؟ قالوا كما ينقص صمع النوب، وكما ينقص سمن الدانة، وكما يقسو الدرهم عن طول الحبوء قال: ان فالك لمه: وأكثر من ذلك، موت أو ذكاب العلماء

قال في المجمع (٢٠٠١). ورواد الطوائر في الكنير ورحاله مولفون. وفي التعليق عليه قال. في زوائد الكنير يحظه ووكها بقسم الدوهم، قال في الصحاح فست الدواهم تفسير وترهم فسي، وهو ضرب من الزواب. أي أفقت صلبة، وديئة ليست بلينة ـ كما في هامش الأصل.

 ان العلماء هـ ورثة الأنباء فإن الأسباء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانها ورثوا العلم. فيهم بحفظ ان وعد بعد الرئمان أنبائه ويتوافرهم بعشر العلم ويعظع موره في الألفاق ويسود عدله في الأوطان ونتنافصهم يتقلص المشاره يتناقضهم ولانائهنز، وبذلك يضعف نور الإيمان في قلوب العباد.

افت وزه عنه يزة في حديث عبد علم بن عمرو بن الحاص رضي الله عنها قال. وإن الله لا يقبض العلم النزاهأ ينزعه من الناس، ولكن يقتس العلم بغيض العقياء، حتى إذا لم بين عائمًا الحد الناس يزوساً جهالاً فستلؤا فاقترًا بغير علم فضالوا وأضلوان. النخق عليه

\$ 4- باب التكاليف الشرعية من الإيهان

77- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا بويد بن هارون، قال أخبرنا سفيان بن حسين عن أبي على الرحبي عن عكومة قال: الما الحسن بن على مقبله (١٣٠١) من الشام عن خصال عن الإبيان (١٣٠١)، فتلا هذه الأنه (لأيسَى البِرُ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ فَبَلَ المُشرِقِ وَالمُقْرِبِ ﴾ الآية (١٣١١).

(٣٩٣) مقبله: أي الناومه من الشام

(٢٢٠) هكذا في الخطوطة دعن خصال عن الإيان.

۹۳۹۱ فانیش المر أن تولوا الحوضی فیل المشرق والحفرت وانیش البر من سین باشد واشوم الاخم والمهادی ، این والفیض الفیض وانی المدر والمهادی ، این والفیض وانی الفیض وانی المیشن والمیشن وانی المیشن وانی المیشن وانی الفیض وانیش الفیض وانیش وانیش و الفیض و ا

وسند الآثر ضعیف جدا. أبو علی الرحمی عو الحسین بن قیس متروك كیا فی التقریب، ولک، روی من م ظریقهٔ مرفوعًا وموقوقًا، كیا صوف تری.

وأخرجه اسحاق من واهويه قال، أدبأنا عد الله من يؤيد المفرى، والملاعي، قالاً حدثها المسعودي عن المارس قال: جاء وجل إلى أي دو، فسأله عن الإيهاد فقراً فإليس البر أن تُولُوا وَخُرِعكُمْ فِيْلَ الْمُسْرِق والمُرْس ود الدُّ مَنْ أَمَنَ سَاطَهُمُ ثَلا إلى قوله وَأَوْلِنَكُ الْدِينِ صَدَّفُوا وَأَوْلَنَكَ هُمْ الْتُحَوِّرَةِ فضل الْجوار المس عر م مألئك، قال أبو دراجاء رجل إلى النبيء: فسأله عن الذي سألنني عنه فقراً عليه النبيء: في قرأت دنيك فقال له الذي فقت لى فقيا أبي أن يوضي قال لعنادن فقال الذا الإيران إلى عمل الحسنة سرد، والما الواباء وإذا عمل السيئة ساءته، ونجاف عظيها، القاف الحرود المهرة ووقة ٢٧ _ 1

وقاب أبو يعل الموصلي: حدثنا هاشم من الحارث، حدثا عبد الله بن صدرو عن عامر بن شفي. من م، الكربم عن محاهد، عن أن در، أنه سأل رسول الله يتبن ما الإبران ۴ فتلا عليه: ﴿الَّبِي الْبِرُ اللَّ أُورُهُ وُبُعُوهَكُم. " نفخ الآية﴾ ثم سأله أيضا، فتلا عليه، ثم سأله أيضا، فتلا عليه، قال: ثم سأله وفال ١٠ عملت حسنةً أخبُها قليك، وإذًا عملت سبئة أيغضها قليك.)

الفعاف الخبرب ورقة الانا _ أ

وفائر ابن نيمية في كتاب الإبهان وص ١٥٠٠) أن محمد بن بصر روق باستاده عن عكومة، قالى: سنق الحسر ابن عمل بن أبي طالب مفيله من الشام عن الإبهان فقرأ فائيس البر أنْ تُولُوا وَطُوهِكُمْ قبل الشرق والمُغرب، قال ابن كانير أن نفسيره (٢٠٧١٦) بعد إبراد الأبة الكريمة: وحديث مجاهد عن أبي فر وحديث المسمودي. عن الفاسم. قال الحديث محاهد عن أبي عبر مقطع لان محاهداً لم يقوك أنا در. لانه مات قديماً، وكذلك الحقيق الأخراعين الفاسنة بن عبد الرحمن رواد ابن موفوية، وهذا منقطع.

ثم قال: الإيمان تول رحقيقته العمل.

وعزا السيوشي أن اللمز المنقور حديث أبي فر المرفوع: (١٦٩١) إلى ابن أبي حاتم.

كما قال السيوطي أيضاً (1 194): أحمج عبدالرزاق وابن راهوبه وهيدين هميد عن عكومة قال مستل الخمس. بن تحل مقبلة من الشاءعن الإيمان فقرأ فإليس البرُّله الآية

٥٤- ياب صفة المسلم

الد أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن أبي خالد، سمعه من الشعبي قال: وحدثنا داود بن أبي هند، عن الشعبي، جاء رجل يتخلل حتى انتهى إلى عبدالله بن عمرو، قال: وحدث في مكان الثان، يتخطى رقاب الناس، فقال: أخبرني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ - ابن أبي عمر(١٣٠٠): ووجدت في مكان أخو: حدثني بحديث سمعته من رسول الله ﷺ - ولا تحدثني عن العدلين(١٣٠١)، قال: سمعت وسول الله ﷺ يقول: «المسلم ملم المسلمون من لسائه ويده، والمهاجر من هجر ما حرم الله عليه عليه (٢٣٥)

. وقال الخافظ ابن حجم في العتم (٥٩:١٥): أن عبدالرزاق روى حديث أبي در الدكور من طريق مجاهد، ورجاله ثقات . ـ وأضاف ابن حجم ـ أن الآية حصرت التقوى على أصحاب هذه الصفات، وأفراه المتقول من الشرك والأعيال السبق، فإذا فعلوا وتركيا فهم المؤسون الكاملون، والجامع بين الآية والحديث، أن الأعيال بمع الضيامها إلى التصديق داخلة في منسمي البركيا هي داخلة في مستنى الإيمان».

إن الآية الكريسة من النوى الآولة إلى الأمر لا تعبه المظاهر والرسوم، يقدر ما نعبته الحفائل، فإن أهل الكتاب لما كان معند الله على المحمد الله من لبط إلى قبلة, أمامت هم هذه الآية أن الم ليس في مجمرة النوجه إلى حهة ما في المعرى أو المعرس، وإنها هو في الإيهاد بالله وتواجعه من الأمهاد العباشة الني عددتها الآية الكريمة. ولا إنفاك الإيهان عن الأعهاد المسئلة لذلك.

(۲۳۶) اللدي حدث و مكان أخر هوالشعبي -

١٩٣٠) عمد بن أن عمر العدي، والمؤلف.

(٣٢) العدلان: هما مشى عدل ـ بالكسر ـ الغزارة تحمل على جنب المعبر وتعدل بأخرى، فهما العدلان. بقال أن عبدالله أسلم عبدالله أسلم المبار أمل الكتاب يوم البرموك الاسائل لاجربه أن بحدثه عها جاء فيهها. المثلم مست الحجيدي ٢/١٧٦. وذال في الفاموس العدل ـ بالكسر ـ تصف الحمل همه أغدال وعدول. (١٣١٤).

(٢٢٠) إسناده صحيح. ورجاله رجال الصحيحين.

التحريج

العرجه الحميدي في مسئله (٢٧١:١٢ برقم ٥٩٥) يستله ومنه.

والبحاري في كتاب الإيهان (١٤-١٣هـ،٩٤ برقم ١- الفتح) بات اللسلم من سلم المسلمون.من لسانه ويده، بادوان ذكر القصة.

وفي كتاب «الرفاق (٣١٦:١١ برقم ٢٤٨٤) باب الانتهاء عن المعاصي بدون ذكر القصة أيضاً وفال ابن حجر إن هذا الحديث من أفراد البخاري عن مسلم، الفتح (١٤١٦). وأبو داوه في كتاب الحهاة (١:٢) وباب المحرة هل انقطعت؛ من طريق مسدد عن يجي عن إساعيل بن أن تحالد به، وذكر الفصة، وليس فيه ذكر العقابل.

وأحمد في المستد (٢ ١٦٣ برقم ١٥١٥) من طريق يجيى عن إسهاعيل عد، علون ذكر القصة، وقال أحمد شاكر: «إسنات صحيح»

٦٤- باب الدين النصيحة

والنسائي (١٠٥:٨) في وصفة المسلم؛ من طريق يحيى هن إسراهيق عن هامر بن عبدالله من عمر (اس عنه بدون ذكر القصة، ولفظه وقال صمعت رمول الله 35 يقول: والمسلم في صلم المسلمون من أساء عا والمهاجر الذي هجراها نهى إلله عنه ()

أنظر ما ذكرناه عند الحديث رقم ٢٧ من هذا الكتاب

■ المراد بدلك أن المؤس كامل الإيهان من لا مجلت منه إيداء لاحد بغير وجه حق. ولا مرتكب محطودا من الوجود لابيده ولا منسانه ولا يأي طريق أخرى ولا يهمل واحبا أوجهه الله علمه. وشبخة ذلك أن من مهذه الصفات من اشاع الأمورات واحتناب المهيات فقد استحق أن يكون مسلما حقا وبه يكور. ماء الإيهان.

(٣٣٦) الدين السيحة: قال الحافظ ابن حجر في اغتج (١ ١٩٣٨): وتجلعل أن يحمل على الحالفة، أي معتب السيحة، كما قبل في حديث والحج عرفة، ويحتمل أن يحمل على ظاهره لأن كل عميل فيه وه و الاخلاص قليس من الدين، وقال الحازري؛ النصيحة مشتقة من نضحت العمل إذا صفيته، بقال: الشيء إذا خطص، وتصح له القول إذا أخلصه له، أو نشئة من النصح

وهي الحياطة بالمصحة وهي الإبرة والعمي أنه يلم شعث أحيه بالنصح كم ثلم المصحة ووبه العربة العام. كان الفلب يعزق الدين، والتوبة تخيطه، قال الخطار، النصبحة كلمة حامة محاها حيارة الحظ المدعد له. وهي من وهير الكلام، بل ليس في الكلام كلمة مفردة تستولي بها العبارة عن معنى هذه الكلمة، المالية المهابة (١٥٧٠٤)

(٢٣٧) النصيحة لله عبي ويست بها هو له أهل، وصحة الاعتقاد في وحداث ، واخلاص النبة في عناد... والتصيخة لرسول الله تتلق غني: التصاديق يتوبته ورسالته والانتياد لما أمر به ونهى عنه

والنضيحة للمؤمنون هي: إرشاءهم إلى مصاحبهم.

والنصيحة لكتاب الله هي: التصفيق به والعمل بها فيه.

التفسيحة الاتمة المسلمون عي أد عليمهم في الحن ولا يرى الحروح عليهم إذا جاروا أنظ عاد (١٥٧:٥)

والحديث إستاده بصحيح

وأخرج الادام سنتم (٧٤١١)، ١٥ يرف ١٥ و ٤٦) في كتاب (إيان دات بيان أن الدون التصيحاء) والسائي (١٤٥٧): دني باب التصيحة للإدام،

وأبَرَ فَارِدِ (٢: ٥٨٣) مِنْ بات النصيحة،.

٤٧- باب أفنسل الناس إيهاناً أفضلهم معرفة

لا أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان بن
 عن أبل حدثنا كوفي لنا أو كوفيون(٢٣٨) عن أبي السوداء عن ابن سابط(٢٣١١ رواية الضلكم إيهانا أفضلكم معرفة(٢٠١٠)

رواجد في مستقد (١٠٢ - ١٠١١).

والطبراني في المعجم الكبير (٢ | ١٢٦٠ مرقم ١٣٦٠ إلى ١٣٦٨) بعدة أساليد كلها عن تجم الداري والحميدي. في السندة (٢ /٢١٩ بزقم ٢٨٤).

وأبو عوانة في مسئله (٢٧٠١).

وابن أبي عاصم في كتاب والسنة، (١٨٠٦ بروقم ١٩٨٩، ١٠٩١).

ولحقيث الباب شاهد بنحو لفظه. فقد رواه الذينذي (١١٧٠٣ برقم ١٩٩٠) في كتاب البر والصلة وباب التصيحة، عن أبي هوبرة موفوعاً. وقال أبو عبسي: وهذا حنيث حسن، وفي الباب عن ابن عمر، وتميم القاري، وجزير وحكيم بن أبن يزيد عن أبيه، وتويان،

والحرجة كذلك من حقيت الهاحريزة:

النسائي (٧ ١٥٧) في ديلب التصيحة للاهام، وابن أبي هاصم في كتاب السنة (١٨:١٣ برقم ١٠٩٣) وقال كفقه: وإسلاد صحيح على شرط مسلم، وأحمد (٢٩٧١٧ برقم ٧٩٤١).

وأشرجه الدارمي في بَـــــ (٢٠٠١٢ برقم ٢٧٥٧) في باب دالنصيحاء عن ابن عسر رضي الله عنه. وقال المحقق: ورجاله رجال الصحيح»

وأخرجه أحمد (٣٥١-١) أيضاً من طريق غبدالرحمن بن ثوبان عن عمرو بن دينار قال أخبري من سمع ابن عباس يقول: قال رسول الله ١٤٤ والدين النصيحة، قانوا: لمن؟ قال: «نله ولرسوله ولائمة المؤمن». قال في المجمع (٨٧:١) رواه أحمد والبزار والطبران في الكبير

وقال ولائمة السلمين وعامنهم. قال أحمد عن عمرو بن فينتر أخبري من سمع ابن عباس، وقال الطبراني عن عمرو بن فينار عن ابن عباس، فمقتضى رواية أحمد الانقطاع بين عمرو وابن عباس ومع ذلك فيه عبدالرحم ابن ثابت بن لوبان، وقد ضعفه أحمد وقال أحاديثه مناكير، ورواه أبو يعلى ورحاله رحال الصحيح والفظ أبي يُعلَّى قالوا لمن بارسول الله. قال: فكتاب الله ولنبيه ولائمة المسلمين،

ورد حديث الباب والدين النصيحة، في محتلف الروايات بالفاظ متفارية، إلا أنه أحياناً يسبق بـ وأنه المؤلفة، وأوجاناً بدون تكون على هذه الروايات المؤلفة، وأحياناً بدون تكرار، ولكن على هذه الروايات لا يوحد فيها لفظ والصالح المؤمن والروادة في حديث الباب عند المؤلف فيحدمل أن يكون هذا اللفظ فيم محفوظ، لأن النصيحة مطلوبة لسائر المسلمين صالحيهم وفساقهم، بل فساقهم أشد حاجة المصيحة.

وفي الحديث دليل أن الدين يطلق على العمل لكونه سمّى النصيحة ديناً، كيا أن العمل هو ثمرة الإيهان فلا إيهان بدون.همل. .

١٣٠٠) هكذا في المخطوطة ١٥وفي لنا أو كوفيزناه

(١٧٩) عيد الزحمانين عيدالله بن سابط:

المالاغ منتد الأثرا ضعف لجهالة بعض رواته

٧١ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، -أبي سعد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: مازالت الخصومة بين الناس ... القيامة، حتى خاصم الروح الجساد، فقال الجسد: يارب، إنها كنت مثل الح النخوة (٢٤١)، ليس لي يعد (٢٤١) أبطش بها ولا عين أبصر بها ولا أذن أسمع بها و ا رجل أمشي بها، ولا عقل أعقل به، حتى جاء هذا فدخل فيُّ، فنجني منه، وها عليه العـذاب اليوم. وقـال الـروح: بارب منـك الـروح وأنت خلقته، إنها ﴿ كالشهاب(٢٦٢١)، لم يكن لي يد أيطش بها، ولا عين أبصر بها، ولا أذن أسمع 🚛 ولا رجل أمشي بها، ولا عقل أعقل به، حتى جئت فدخلت في هذا الجُسد، • عليه العــذاب وتجني منــه اليوم. فقيل: يضرب لكما مثل. مثلكما كمثل امس ومفعد ١٢١١ دخلا حانطا(١٢١٥)، دانية ثهارها، فالأعمى لا يبصر الثهار فيتناول مها والمقعد يبصرها ولا ينالها، فدعى المقعد الأعمى فقال: احملني حتى أسدوك فأكل وأطعمك، فحمله وسدده، فأدركا(٢٩٧) وهما كذلك، فعلَى أيهما يقع العلاا - ا قال: عليها جيعا، قال: فالعذاب عليها(١٩١٨).

حه ولم الله على هذا الأثر فيها اطلعت عليه من مراجع

وهذا الألر وإنَّ قان سعد ضعيفاً فهو بعطي معلى صحيحاً، فقد قال الله تعالي ﴿إِنَّا يَعْشَى الله مُنْ ع الغُلَيَّامَةُ رِفَالَ يَتَهُوْ فِي فَصَمَّا التَّلِيْقُ الدينِ نظالُوا حَمَلُهُ: وأما والله إلى لاعشاكم لله وأنذاكم له، بلا منسسه دلك فإن المرِّه كلمَّا رادت معرفته وعلمه مالله تعالى كلمَّا كان أشله رغبة إليه ورهمة منه. وهذه الرهبة وما الله ناتمة عن زيادة إبيانه ملغ وعداً ووعيداً فيصبح من أكمل عباد الله إنهاتاً. لانه بقدر معرت بالله يكود إنهاء (٢٤١) النخرة: البالية. القاموسي (٢٤٩).

⁽٢٤٢) في المخطوطة وبدأ، باشات ألف بعد الدال.

⁽¹²⁷⁾ الشهاب. الكوكب، يعو في الأصل الشعلة من السار. التهاية(٢:٢٤٢). والمفر الغاموس (٢:٢١).

⁽٢٤٤) المُقعد: قَالَ فِي القَانَوْسَ؛ مِنْ بِهِ دَاءٍ يَقْعَدُهُ. (٢٤٠:١).

⁽٢١٥) الحائط: السنان. القاموس (٢١٨:٢).

⁽٣٤٦) أسديك: قال في القاموس: صديم تسديدًا قوم ووقع نشستان أي الصواب من القول والعمل، و١١١٤، (٢٤٧) أي لحقها صاحب الحائط. قال في القاميس: أمرك لحقه، (٢١٠:٢).

⁽٢٤٨) صند الآثر: متصل ولكنه ضعيف. أبو سعد البقال وهو سعيد بن مرؤبان العبسي، ضعيف مدلس كيًّا في النقو وقه وزد هذا الحديث مرفوعاً، وقعم نفس الراوي المذكور إلى السبب بن شريك عن سعيد من المرزبان، ع أنسى بن مالك قال قال رسول الله يزيج: ويخلص الروح والجسد يوم القيامة، فيقول الجسد، أن تست الحفاع طلقي لا أحوك بدا ولا رجلا لولا الروح ونقول الروح: أنا كنت ريخا لولا الحسد (أستطع أن الله شيئًا. وضرب لها مثل، أعمل العقعد حل الأعمل المفعد، تدله ببصره المقعد، وحمله الأعمى برحمله، وقال ابن الجوزي: دهذا حديث موضوع على وصول الشيء قال يجيي: حعيد بن المرزبان. والسبب من ك إيسا بشيء.

يقال الفلاس: وحديثهما متروك؛ أ.هـ. كلام ابن الجوزي. الموضوعات (١٤٩:٣).

٤٨ ـ باب اثم مانع الزكاة

٧١. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن مرو بن دينار، عن عبيد بن عمير أن النبي في قال: وما من صاحب ابل لا يؤدي المن وبنار، عن عبيد بن عمير أن النبي في قال: وما من صاحب ابل لا يؤدي حقها حلبها ومن حقها المناع الله بطح المناع أو بصعيد فرقو المناع المناع أو بصعيد فرقوا من المناع عليه، تطؤه بالحفاقها المناع كل ما مضى أخرها رد عليه أولها، وما من حلب يقر لا يؤدي حقها، ومن حقها حلبها يوم وردها، إلا بطح لها بقاع أو بصعيد مر فنستن، تطأه بأظلافها وتنطحه بقرونها كلما مضى أخرها رد أولها، وما من الحب غنم لا يؤدي حقها ومن حقها حلبها يوم وردها إلا يطح لها بقاع أو بصعيد مر تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها ليس فيها جماء الماء ولا مكسورة القرن، وما من ماحب كنز لا يؤدي زكاته إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع (٢٥٠١) قاغراً فاه، يطلبه صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع (٢٥٠١) قاغراً فاه، يطلبه مو يقر منه، ويقول: أنا كنزك الذي خبأته، ولا ينتهي حتى يضع يده في فيه (٢٥٠١).

[.] ١٩٤٣) قال في النهاية: يقال حلبت الناقة والشاة أحليها حلية الفتح اللام ـ والمراد بخليها على الماء ليصيب الناس من ليتها (٢٤٨١١)،

العام بن خطارها الشرب من الماء النباية (٢١٧٠).

⁽١٥١) علم التي على رجهه النطأه. النهاية (١٠ ١٨٢)،

٢٤٢٤) بقاع أو بصعيد قرقو: هو الكان النسوي. النهاية (٢٤٦:٣)

١٩٥٢) تستن: أي ترفع قرائمها وتطرحها عل صاحبها.

⁽٢٥٥) قال الدوري: الحف المعبر، والطلف المبشر والعشم وهو المشتق من القوائم، شرح صحيح مسلم (١٥١٥).
(٢٥٥) الجناء: التي لا قرون غا. النهاية (١٧١).

⁽٢٥٦) الشحاء) - بالضم والكسر - الحية لللبكر وفيل الحية مطلقا. النهاية (٢٠٦:٢)

والأقرع · قال النووي: والذي تحط شعره لكثرة سمه. وقبل الشجاع الذي يوالب الراجل والفارس وبقده على ذامه وربها بلغ رأس الفارس. ويكون في الصحاري، شرح النووي (٧١:٧)

وقال الفرطني: آلاقرع: من الحيات الذي النصّ رأسه من السّم. ومن النّاس الذي لا شعو برأسه، فاح المبارئ (٤٧٠١٣).

^(20%) سند الحديث درسل، لأن عبيد بن عدير لم يسمع من السي قارق، ولكنه وردأ منصلاً عبد المنيحين والهيراها.
ققد أخرجه البخاري (٢٤٧١ برقم ١٤٠٢) في كتاب الزكاة باب وإلم مابع الزكاة، من طريق عبدالرحمن من مرحز الاعرج عن أي عوبرة عن السي قارة قال «تأني الإبل على صاحبها على فير ما كانت إذا هو لم يعظ البها حقها تطأو بأطارها البها حقها تطأو بأطارها الله عند بغروتها. قال: ومن حقها أن تحلب على الله قال: ولا يأتي أحدكم يوم الفيامة بشاؤ البعالها على وقت ها يعار فيلول: لا أملك لك شيئا، فد يلحت، ولا يأتي بعمر مجمله على وقاء له رفاء له وقال: ويوعد، فأقول: لا أملك لك شيئا، فد يلحت، ولا يأتي بعمر مجمله على وقاء له رفاء له

٧٣. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، مع عبدالملك بن أعين، وجامع بن أبي راشد، عن أبي واثل، عن عبدالله بن سعم رضي الله عنه يبلغ به النبي في الأمان أنه قال: هما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل يوم الفيامة في عنقه شجاع». ثم قرأ علينا رسول الله قيرة مصادفه من شاله: ﴿ وَلَا تُحْسَبُنُ اللَّذِينَ يُبْخَلُونَ بِمَا أَتَاهُمُ الله مِنْ فَصَله ﴾ الآية [آل عمران: ١٨٠] الله وقال مرة: ثم قرأ علينا رسول الله في مصدافه من كناب الله ﴿ سَبُطُوقُونَ مَا يَحْلُوا بِهِ يَوْمَ القيامة ﴾ (آل عمران: ١٨٠) الآية(١٨٠).

راجد في للند (۱۲۱:۴).

وأخرجه لبن ماحه (١/ ٥٦٩ برفم ١٧٨٥) في الناب الزكاة وعاب ماجاء في منع الركاة، من طريق الأعدا. عن المجرور بن سويد عن أبن فرد عن النبني ﷺ: تحوه مختصراً.

وأخرجه (١١.٩٢٩ برقم ١٧٨٦) من طريق العلاء بن عبد لرحن عن أبيه عن أبي هربراء حجه عنصرا أبطأ. (١٩٩٤-٩٤ برقم ١٧٨٦).

وأخرجه النبياتي (١٤,١٣:٥) في كتاب الزكاة وباب التغليظ في حسن الزكاة، من طريق قندة عن أن مده ا العدالي هي أن هريرة عن النبي ١٤٤: ودكره مطولاً مع زيادة بعض الالعاط وليس فيه دئر الخد وأخرجه أنو داود (٢ ٣٨٥) في كتاب الزكاة دائب في حقوق المالية، من طريق سهيل من أن صائح عن عن أن عن أن هريرة وفني الماعدة غن النبي في إلى الغرو، يقود، يقون ذكر لليقر

وأخرجه ابن حريمة في صحيحه (١٠١٥ برقم ١٢٥٣ و ٢٢٥٣) في اجماع أبواب النخليط إلى مع الراب من طريق عبدالحريز الدراوردي عن سهيل بن أبي صائح عن أبيه عن أبي هويره عن اسي 25 يعن س روح بن الشاسم عن سهيل بن أبي صائح عن أبيه عن أبي هريرة، عن التي 25 ينحوه وأبين فيها ذكر أب وأخرجه (٢٤-٤-24 برقم ٢٣٢٢) من طريق تفادة عن أبي عمرو العداني عن أبي هريرة عن النبي 25 وم خطولا بدون ذكر الكبر، ومن طريق خلاص عن أبي هريرة يتحوه ٢٣٢١) قال الأعظمي: إسناده صد على شرط مسقى

وأحمد أيضًا في نسلته (٣٨٣١٥) من طريق سهيل عن أنيه عن أني هربرة عن أنسي عيمة مطالاً، وأبس فيه وكو الليفر

وتكر الهيشمي لبحود في المجمع ٣٦ ١٩٥) عن الن الربير رضي الله عنه. قال - ورواه الطبراني نظرات. «روب البزار طرفا منه، ورجاله موثقران».

(٢٥٨) يبلغ يه النبي ﷺ. أي يرفعه إلى النبي ﷺ.

(١٤٩) إسناده حسن

وفد أخرجه الترمذي (٣٠٤٥ برقم ٢٠٢٦) في كتاب التهمس، باب النسيع صورة آل عمران) من طريق الذه (ه، وفي أخره إيادة اوص افتطع منان أخيه السبلم بهمين لغي الله وهو نحليه عضيان)، ثم قرأ وسول الله متبدراته من كتاب الله فإن الذين يشترون بعيد الله في الايف وقال: «هذا حديث حمس صحيح» وبعض فيه عمد

وي باب ذكر الحوارج وصفاتهم

١٧٠ أخبرنا كمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالله بن محاذ، عن معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبدالرحن، عن أبي سعيد مغربي، قال: بينها رسول الله يقسم قسماً إذ جاءه ابن ذي الخويصرة (١٣٠٠ التميمي، هال: اعدل يا رسول الله فإنك لم تعدل. قال: «ويلك! فمن يعدل إذا لم أعدل؟!» لل عمر: يا رسول الله، الذن لي، فأضرب عنقه، قال: «دعه، فإن له أصحاباً خفر أحدكم صلائمه مع صلاتهم وصيامهم مع صيامهم يقرؤن القرآن لا بجاوز خفر أحدكم صلائمه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا بجاوز

الشجاها أقرع أقرع يعني حيّة.

وأخرجه الل ماحه (٨٠.١ عرف ١٧٨٤) في كتاب الركاة وباب ماحاه في منع الركاة، من طريق المصنف. أيضاً. به واليس فيه الزيادة التي عند الترمذي.

وأخرجه السنائي (٩١ ٥) في كتاب الزكاة دباب التغليظ في حبس الركاد، من طريق مجاهد من أبي موسى عن أبن غيبته، بدء بدون ذكر عبدالملك من أعين.

وأخرجه أحمد في مسند، ٢٨٨.١١ برقم ٣٥٧٧)؛ من طريق سفيان به، بدول فكر عبداللك بن أعين قالمك. وقال أحمد شاكل: وإسالته صحيحه.

وأخرجه الل خزيمة في صحيحه (١٢٠١٤) برقم ٢٢٥٦) في كتاب والزكات. بالب وكار الحدر الصمر للكنزه من طريق عبدالجبار بن العلاء عن سقيان: بعد وقال مختقه: وإستادة صحيح،

وأخرج البخاري (٢٦٨:٣ بوقم ١٤٠٣) شاهداً له عن أن هريرة رسي الله عنه. في تتاب الإكانة وبنب إنم مام الركاة»، ولفظه، قال رسول الله تهيم: ومن أناه الله مالاً فلم يؤد زكاته أنثل له يوم القيامة شيماعاً أقرع له زمينتان، يطوله يوم القيامة، ثم يأهما بالهومنه ـ يعني شمقيه ـ تم يقول أنا مالك، أنا كنزك، ثم ثلا ـ ﴿وَلا يُعَنِّينَ الذِينَ يُبْخِلُونَكُهُ الآية.

وقد رواء اس خان في صحيحه (١ (٤٣٧) من طريق الليث بن سعد عن محيد بن عجلان عن الفعقاع بن حكيم غر أن صابح. به

وقد برواد الحاكم في مستشركه (١ (٢٣٣) من حديث أبي يكو بن عباش وبنقبان الثوري كلاهما عن أبي إسبعاقي السبيعي عن أن وائل عن ابن مسعود به.

ورواه ابن جرير من غير وجه عن ابن مسعود موقوفاً:

وقى هدس الحديثين دلالة جلية على عفوية ماج الركاة، وتحتلف العفوية باعتلاف دواجع المتع، فإن كان جحوداً أيهذا كم باجزع المسلمين، ويعتبر هذا الحاجد فاقداً الإيان بالكياء، عارجاً من الله الله الإكاة ركن من أركان الإسلام الحسنة التي لا يقوم إلا جا وإن كان منعه عهاوناً فهذه معصية يستجل العفوية عليها، وكل محظور يستحل الره عليه عقونة فهو دليل أن دلك محظور قد نقص من إيهاته حال ازتكام وافترانه له.

(٢٦٠) اسمه: عبدالله بن ذي الخويصرة، كيا ورد في رواية البخاري الآتية

ترافيهم (۱۱۱)، يسرقرن (۱۱۱) من اللدين كيا يمرق السهم من الرمية (۱۱۱)، ينظر ال قلاة (۱۳۱۱) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نضيه (۱۳۱۱) فلا يوجد فيه شيء، ثم إبدا في رصافه (۱۲۱۱) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نصله (۱۲۱۱) فلا يجد فيه شيئا (۱۱۱۱). السبق الفرث الدم، آيتهم (۱۳۱۱) رجل أسود إحدى يديه مثل ثدي المرأة، أو الما البضعة (۱۲۷۱) تدرير، يخرجون على فرقة من الناس، و قال: وفيهم نزلت (ومنهم ما يَلْمِزُكُ فِي الصَدِّقَاتِ فِي [التوبة: ٨٥] قال أبو سعيد: أشهد أبي سبعت هذا مرسول الله وأشهد أن علياً حين قتلهم وأنا معي جيء بالرجل على النعت (۱۲۱۱) الله العت رسول الله وأشهد أن علياً حين قتلهم وأنا معي جيء بالرجل على النعت (۱۲۱۱) الله

(٣٣١) تواقيهم: التراقي جمع ترقوق وهي العطم الذي بين لقرة المحر والعائق، والعا لرفوتان من الجامور ودراجا العام - بالقدم ...

والمعمى أن قرامتهم لا يرفعها شار بلا غالها فكأنها لم تتجاوز حليقهم أوقيل المعنى: ينهم الايعملوك بالدا ولا يئابون أعلى قرامته فلا يخصل قام غير القراءة النهاية (١١٣:١١).

(٢٦٣) الرمية: هي الصيد الذي ترب فتصاء (١٤٤ أريا -١٠٥٠)، وقيل هي كل ذابة مومية. النهامة (٢٠١٤)

(\$11) قلده: الخلد ريش السهم، وإحمانها قدة. المهابة (١٣١٢).

(٢٦٥) بفيه: «النصبي نصل السهم وقبل هو السهم قبل أن بتحت إذ كان فدحاً وهو أولى الانه قد جاد في الشدد دكر النصل بعد النصبي، وقبل هو من السهم عابين الريش والنصل، قالوا/ سمر نضياً لكثرة البرى والنصط فكانه جعل نشواً أي جزيلاً. النهاية (١٦٢٤٤)

(٣٩٩) رصافه: الرصف: الشد والصم ورصف السهم إذا شده بالرصاف وهو عقب بالوي عَلَى مدحل النصار فمه النهابة (٨٠٠٨)

(٣٩٧) نصله: الصار حلياة النهم القاموسي (١٩٨٤).

(٨٦٨) في المخطوطة دشي، يدون ألف ممدودة بعد الشين.

(171) اينهم: أي علامتهم.

(٩٧٠) البضعة م بالفتح م القطعة من اللحم م وقد لكسر م وتدرير أصلها تشرير، معناه تضطرت وتذهب بأمي،
 النهاية (٨٢:١). وصحيح مسلم (٢:٤٤٤)، والتعلق.

(٢٧١) النعث: أي على الوصف الذي وصف النبي ﷺ النهاية (١٩٦٤).

(۲۷۲) إستاده حسن.

والحثيث صحيح. فقد أخرجه الشيخان وفزها

الخرجة البخاري (٢٩ : ١٩٠ بوقيم ١٩٣٣) في كتاب واستنابة المرتدين والمعاددين وتتنافحها ماب: وعن نوك تشا

الخوارج للتألف، من طريق هشام عن معمر، به

والعرجة مسلم (٧٤١:٢). يرقم (١٠٩٤) في كتاب الزكاة وباب ذكر الحراج وصفائهما من طويق أي الطاء عن هيداك بن وهب عن يوتس عن ابر شهاب عن أي سلمة بن صدائرهن عن أي سعيد الخدوي به. الد طريق حرفلة بن يحيى وأحمد بن عبدالرهن الفهري عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة ابن عبدالرحمن، والضحاك الهمداني. أن أبا سعيد الخدري قال. ودكر نحو حديث المختري.

وأحمد في مستلم (٢٠:٣٥) من طريق عبدالرزاق عن معمّرًا به. والألفاظ متقارية.

ار (١٥:٣) من طريق محمد بن مصحب عن الأرزاعي عن الزهري، عن أبي سلمة والضحاك الشبر في عن أبي متعبد الحذري يه. وذكر تحود

وابن أبي عاصم في كتاب السبة (٤٠٠هـ، ١٩٩٤ مرفم ٩٩٤) من طريق عدالحديد بن أبي العشرين عن الأوذاعي عن الزهري. الله وفيه الإنهام رجل أدعجه وقد ثايع الهمجائل بن قيس، أبا سلمة بن عبدالرحن. وقال محققة وحديث صحيح، ورجله تقات - رجال البخاري غير عبدالحديد وهو ابن حبيب بن أبي العشرين الدمشقي، قال الحافظة ضدوق ربها أخطأ.

قال أبو حالم كان كاتب ديوان ولم يكن صاحب جديث.

الحلت: أي المحفق الكنه توبع، فقال أهم (١٥:٣): حدثنا عميد بن مصعب، حدثنا الاوزاعي ابه، وتابعه الوليد عن الأوزاعي، به به،

وأخرجه أبن أبي عاصم (١٩١٦) برقم (١٩٥) من طريق المؤلف به وقال عفقه: (إسناك صحيح على شرط الشيخين، غير أبن أبي عمر فهو على شرط أصفيم وخذه).

وأخرج أبو داود (٢: ١٤٥٥) شاهداً له عن على بن أن طالب رضي الله عنه، في قتيف السنة إباب في قتال الحوارج، وذكر طوفاً من حديث الياب.

وأبي ماحه في الخامة (١٠:١٩ برقم ١٧٢) عن جائر بن عدائ رفيبي الله عنه طرقاً م، البقيار

وروى بعضه الطفران في الكبير (٢٠ ٪ مرقم ١٧٥٣) عن جام رضي الله عنه، وأحمد في مستده ٢٥٣:٣٦ و ٢٥٥-٢٥٤) عن جابر بن عبدالله رفعي الله عنه (٣٠:٣٥٠ و ٣٥٥-٣٥٤).

ق في هذا الحديث الشريف دلالة عطيعة. أن العبرة ليست بالأعيال الطاهرة حتى تبحكم الصاحبها بالصاف الطاهرة بل لابد من موافقة الباطن المظاهر. فإذا كانت البواطن خالفة لما تقطيمه الطواهر فإن الاعيال الصاحة الظاهرة لا تقيد صاحبها شيئة. وأن العبد قد ينظاهر بالاعيان الصالحة التي تعنفر الصالحون الصهم معها. لعدم اليانهم بعيفها. ولكن باطنه بخالف ما تدل عليه فيكون عمله هذا وبالا عليه.

إلا أنه من عجالب قدرة الله أن معتدات القلوب لا تلبث أن تخرج على حقيقتها.

فهذا عندالله من دي الخويصرة، المحسوب من أفراد المسلمين المصاحين لرسول الله يهي يصف المعسوم يهيج يالجور والطلم، وعدم إرادة وجه الله فيها قسمه من الغنيمة، ولظهور هذا العاجر على حليقته هم عمر رحبي الله عنه مقتله، والأعرب من هذا أنه وصف يهيج قوم فتي الحريصرة الناهجين بهجه والسائرين على معتقده يعيفات ظاهرية هي من أقوى الأدلة الفقاهرة على البر والتقريق والإيران ولكه أخر أنها الاغيدهم شيئا لموافقتها لمحتقدات الفاول، الكافرة.

فهم بقرؤوك الفرآن ويكثرون من الصلاة والنفرت إلى الله ولكن فقويهم لا تستنبه منها لعدم وصولها إليها فيموقونه من الإسلام مروق السيم من الرمية، ومع ما هم عليه من الاعيال التي طاهرها الصلاح، ومنفهم في باقبع الأوصاف فقال: وهم شرار الحلق والحليقة، وقال: وهم شرار أمني يقتلهم حيار أمني، وقال: ويشر قتل إظلتهم السهاء وأفلتهم الأرض:

٥٠- باب أي الإسلام أفضل

٥٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقري، قال حدثنا المقري، قال حدثنا المسعودي، عن عمرو بن مرة، عن عبدالله بن الحارث، عن أبي كثير الزبيدي، عن عبدالله بن عمرو بن العاص، عن النبي بشيئ أنه ناداه رجل: يا رسول الله، أن الإسلام أفضل؟(١٧٤). قال: قال: هأن يسلم المسلمون من لسانك ويدك(١٧٤).

وفي الحديث الذي رواء البحاري قال الله: • فأينما الفينموهم فاقتلوهم، فإن في فتلهم أمراً لم قتلهم يده الفيامة وفيهم فاقتلوهم، فإن في فتلهم أمراً لم قتلهم يده الفيامة وفيهم فان 185 وإن عدم والمسجلة بفرؤون الفرآن لا يجاور ترافيهم بمراورد من الدين عمر في الحدود السهم من الروية أم لا يعودون فيه، فاقتلوهم هم شرار حتى الله وحيا مثل نافع عن رأي ابن عمر في الحدود وهم قسم من الحوارج، فال: كان براهم شرار حتى الله الطلقيا إلى أبات الكفار فجعلوها في المسدود وقد قال بمكوم من المري عدد وقد قال بمكوم من الحوارج من الدين وفياه الأقبلهم قبل عادم وفي تعظ الشهرد، وتولد وقد تعظ الشهرد، وتولد وقد الله ومدفون من الدين، وفياه الأقبلهم قبل عادم وفي تعظ الشهرد، وتولد وقد هذا الله يوسف يقلك إلا الكفاري.

وس هذا بظهر التعام مسمى الإسلام عمل قتان هذا وضعه وإذا النفى عنه دلك النصى عنه الإيران بالكسا. لانه لا وجود للإيران بدون وجود الإنسلام

أنظر لنح الباري (١٦٢-١٩٩٩)

(٢٧٣) أي الإنجام الفيل: المابد أي حضائه العقبل

(٢٧١) خص النسان واليَّد بالذكر؛ لأن معظم الأذي جها.

وسند الحديث: منصل وفي إسناده أبو تشير أتربدي وهو زهير من الاقمر قال عنه ابن حجر عضول بعن حيث ينابع

وأخرجه أحمد في مسنده (١٩٠٤-١٩٠١ برقم ١٩٨٧) من طريق ابن أن عدي عن شعبة عن عدو من مرا به وإيادات فيه وأعظه الخال سمعت رسول الله على بدلا الشقاء طفيات يوم القيامة وأياكم والمعط طإن الله لا يجب المحتى والتفحش، وإياكم والشع، فإن الشع أهلك من كان قبلكم، أمرهم بالمقطيعة فقطعوا، وأمرهم بالبحل فيحلوا، وأمرهم بالمعجور فقحروا، قال: فقام رجل فقال: يا رسول أن أي الإسلام أفضل؟ قال: «أن يسلم المستمول من لسائك وبدك ، فقام عاك أو أمر قفال: يا رسول الله أي المحرة أقضل؟ قال: أن تهجر ما كرة وبك، والمحرة هجرتان، فجوة الحاصر والدي، فهجرة الدي أن بجيب إ بعض ويطيع إذا أمر والحاضر أعظمها يقية وأفضلها أخرأن،

والعرجة الحاكم في مستدركة (١٩١٨) في كتاب بالإبهان بالله الدين عن الطلم، قال: العدري أنو بسم محدد امن جمعتر العدل، حدثنا يمين لن محمد، حدثنا عبدالله من معاد، حدثنا أن الحدثنا شعبة عن عمرو مرة فال حدثني عبدالله من الحارث ـ وأشى عليه حبرا ـ عن أن تشير عن عبدالله بن عمرو قال: حطبنا وسول الله عُلَادًا، فذكر تحو حديث أحد، وقال الحاكم: وفسحيح ولم يخرجاه،

وأخرج الحاري (1:40 - برفع 11) شاهدا له إلى كتاب الإبهان. باب أي الإسلام العمار،

من طَرَيقُ لَبِي تَرَّقَةً مِن أَنِ مُوسَى قَالَ: قَانُوا: يَارِسُولُ الله، أَي الإسلام أفضلُ ؟ قَالَ: وَمَن سَلَمُ الْمُسْلِمُولُ مِنْ لَسَانَةً رَبِّدُهِ.

ا ٥ـ باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

٧٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا بشر بن السري، قال حدثنا زكريا بن اسحاق، عن يحيى بن عبدالله بن صيفي، عن أبي معبد عن ابن عباس أن النبي ﷺ بعث معاذ بن جبل إلى اليمن فقال: إنك ستأي قوما أهل كتاب(٢٧٥)، فإذا أتبتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله الا الله، وأن محمداً رسول الله، فإن هم أطاعوك بذلك فأخبرهم أن عليهم خس صلوات في يوم وليلة، فان هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن عليهم صدقة (٧٧١) تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم، فإن هم أطاعوا لك، بذلك فإباك وكرائم أموالهم١٧٧٧، واتق دعوة المظلوم(٢٧٨)، فإنها ليس بينها وبين الله عز وجل حجاب(٢٧٩).

وأخرجه مسلم (١٥ -٦٥ برقم ٦١) في كتاب والإبيان، بات بنان تفاضل الإسلام وأي أموره أفضل، من طريق عمرو من الحارث عن يزيد بن أن حبيب عن أن الخبر أنه سمع عبدالله بن عمرو بن العاص بقول: وإذ وجملا سأل رسول الله عيج: أي المسلمين عبر؟ قال: «من سلم المسلمون من لسانه ويلده.

والسائي (١٠٧٠٨) في الحب أي الإمالام أفضل، والذمائي (١٧١٩ يوفع ٢٦٢٨) من طريق أن بودة عن أبي موسى قال: قلمًا: بارسول أنف، أي الإسلام أفضل؟ قال: دس سلم السلمونا من لسانه ويتدده

قال أبو عيسى ا وعدًا حديث صحيح. غريب، من جديث أبي موسى عن السي 15%.

وأخرج أحد في مستدم (٣٧٢:٣٤) عن حام قال. قال رجل للنبي ١١٤: أبي الإسلام أفضل؟ قال. وأن بلم المنكون من لمانك ويدلاء.

وراجع لخريج الحديث رقع ٢٧ في هذا الكتاب.

(٢٢٥) في الخشرطة هكذا عِبْرِم أهل الكتاب،

وأهل كتاب: أي اليهود. فقد كثروا يومئذ في الطار اليمن

(٢٧٦) صفقة: الراد الزكاة المفروضة.

(٢٧٧) أي الحلم وتحت كواتم أموالهم: أي تفائسها التي تتعلق بها نفس مالكها، ويختصها فما حبث هي حامعة لدكوال المسكن في حقها. وواحلتها كريمة: النهاية (١٨٠١٧:١)

(٣٧٨) التن دعوة المظلموم: أريد به التي الظلم خودًا من دعية المظلوم عليك فيه.

(٢٢٩) أي ليس بين وصوفًا إلى الله وإجابة صاحبها حجاب: أي حاجز أو ماتع.

وإسناد الحديث ضجيح أ

وأخرجه البعاري ٣٥٧٠٣٦ رقم ٢٥٧٩) في قائم الركاة بباب أخد الصدقة من الاعتياء وردها في المفقراء حَيْثُ كَانُواهُ. مِن طَرِيقَ مُحْمِدُ، مِن مِجْدَالله، عن زَكْرِيَا بَينَ يُسخَلَقُ اللَّهُ

وأخرجه مسلم في كتاب والإبيان، باب الدهاء إلى الشهادية، وشرائع الإسلام، من طريق المؤلف به، ومن ظريق عبد بن حميد عن أبي عاصم عن زكربا بن إسحاقي. به

وألخرجه (١ - ١١ مرفد ٣٠) من طريق أمية بن بسطاء عن يويد من وربع عمر ووح عن اسهاعيل بن المية من مع

٥٢- تابع باب زوال الإيهان عند ارتكاب المعاصي

٧٧۔ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أهمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، ﴿ أبي الزناد عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يشرب را الحقمو حين يشربها وهو مؤمن (٢٨٠)

🛶 نجى بن عبدالله بن مبنقى به.

عن زكرياً بن إسحاق. بعد وألفاظ النتن في الطويق المذكتور متقارية

وأخرجه النومذي (٢١:٣ برقم ٢٠٤٥) في كتاب الركاة وماب ماجاء في الراهية أحد حيار المدال (). المسلم من طريق أن كريب عن وكيم عن زكريا بن إسخاق. به,

وأخرجه السيائي (٣:٥) في كتاب الزائلة (باب وجوب الزكاة) - من طريق محمد من عبدانة من عمل - ما عن المعاني عن ركزيا من إسحاق به و (١٥)هـ٥) في داخراج الزكاة من بلد إلى بلده من طريق عمد ا عبدالله بن المبارك عن وكبع عن زكريا بن إسحاق يه.

وأبو داوة (1 ١٣٦٦) في كتاب الزكاة دماب رقاة السائسة،. من طريق أحمد بن حسل عن وتجع عن وال إسحاق بد.

واس خزيمة في صحيحه (١٤/٤ برقم ٢٣٤٩) في كتاب والزكاة. باب الأمر بقسم الصدقة في أهل المسا التي تؤخل سهم الصدقة

من ظريق يحمد بن عبدالله بن المبارك المخرمي عن وكبع عن زكريا بن إسحاق المُكِّي به وأحمد بن حتبل في مستناء (٢٣٣٠١). من طريق وكنيع على زكريا بن إسحاق به.

● في الجديث دلاتة على أن الشخص لايكون مسلمًا بمجرد التصديق والفول المعبر عنه بالشهادتين. ﴿ عد فيه من العمل كالصلاة والزكاة. وهما من الأعمال البعثية والمالية. ولا وجود للإيهان عدون الإسلام وبدلك ينضح أن الاعهال داخلة في صحى الإبهان. فلا يكون فإمنا إلا بالتصديق وما يفتضيه من العمال الالمام) إكان فيحيح.

وأخرجه الإمام أحمد في مست: (٦ ٢٥٣ برقم ٧٣١٥) مطولاً. عن سقيان "به، ولفظه: الابسرق حين - في ولهو مؤمن، ولا يشرب الجمير حين يشربها وهو مؤمن، ولا يؤن حين يزن وفنو مؤمن.

وقال أخد شاكر: (إمناده صحيح).

وقله روى عن أن هويوة من طوق الخرى غير طريق الأعرج.

نقد رواء البخاري (٢٠:١٠) ـ برقم ٥٥٧٨) ،في قتاب الاشرية دباب قول الله تعالى فإليَّ الحَمْمُ ، ال والأنصاب والازلام رجس من تحكل الشيطان فاجتبوه إدراء مطولا

ومسلم ٧٧١١٦ برقم ١٠١٤ وكتاب الإيمان، باب ابيان نقصان الإيمان بالعاصي، مطولاً.

وانز ماحه (١٢٩٨.١ برقيم ٢٩٣٦) في وكتاب العني، بأب النهي عن المهية،

وأبو داود (٣٤:٣) في كتاب السنة وباب الدليل عل زيادة الإيان وتقصانه،

● قال الحَظائِمِ في معالم السمن. تأويله عند العلميَّاء على وجهين: أحدهما: أن معناه النهي وإن كانت مساء صورة الحترر

٥٣ نابع باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

المعرفة عدد، قال الحرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا أبو اسامة حاد سامة، قال المجالد، أخبرنا ذلك، قال: كتب رسول الله قالة إلى جدي. وهذا عندنا، وحدثني ذلك أشياخ الحي: دبسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله عمير ذي موان (١٠٠١) وإلى من أسلم من همدان، سلام عليكم، إني أحمد الله الذي لا إلا إلا هو. أما يعدد: فإنه بلغنا إسلامكم مرجعنا من أرض فأبشروا، فإن الله قد هداكم بهداه وإنكم إذا شهدتم أن لا إله إلا الله وحده يك له وأن محمداً رسول الله وأقمتم الصلاة، وأنطيتم (١٠٨١) الزكاة، فإن لكم يك له وأن محمداً رسول الله وأقمتم الصلاة، وأرض البور (١٨٠١) التي أسلمتم الله، وذمة محمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور (١٨٠١) التي أسلمتم سهلها وجبلها ومواعيها وغيوفي (١٨٠١)، غير مظلومين ومضيق عليهم (١٨٥٠)

والوجه الاخر: أن هذا الكلام وتهد لا يواد به الايفاع، وإنها يقصد به الردع والزجر، كفوله الخسلم من مشهر المسلمون من للسلم من لم يأمن جاره بوانك . مشهر المسلمون من للسلم من لم يأمن جاره بوانك . كله على معنى الرجم والوعيد، وهي القصيلة، وسلمه الكول دون الحقيقة في رفع الإبراد وإبطائه والا لمفلم.

التصر أي دارد (۲۰۲۵ ۵۱۵)

وراجع ما ذكرناء على الأثر رقم ٢٨ في هذا الكتاب.

 الا عدير فني مراد بن أضح من شراحيل من ربيحة وهو باعظ من مرك الهمداني الناعظي، جد عجائد من سعيد المحدث المشهور، كان مسلم أني غفيد النبي (ش) وكانيد. الأضابة (١٤٥).

١٩٠٠ أنطبته: أي أعطبته، فقد زوى الطوال في الكبر (١٧٥: ١٧٥ برقم ٤٤٤) بسنده عن عطبة من سعد أنه خينا وقد مع نفر من قومه بن سعد على وسول الله على قال له وسول الله يهيء عال أعدال الله على المطال الله غلا تسائل الناس شبئاً. فإذا أليد العلما هي المنطبة وأن اليد السفل هي المنطاق وأن الله هو المسئول والمنطبيء.

١١٠ البور: هي الأرض التي لم تزوع. النباية (١٨:١).

٣٠٠ الغيول: جمل عبل. والعبل. يقتح الغير . ما حرى من المياه في الأنهار والسوافي. النهابة (٣٠ ١٧٩).

١٩٠٠ سنة الحفيث. لم أو من ذكر سياع المصنف من أي أسادة مع إمكان ذلك حيث مات أبو اسامة سنة إحدى ومائين بينها مات المصنف سنة لكات وأربعين ومائين. وما مدى ذلك فهو منصل. والحديث إساده صعف الما فيل في مجالد. فقد قال عنه ابن حجو: ليس بالشوى، كيا وأيت

وأخرجه ألطراق في الكبر (١٠: ٥٠ برقم ١٠٠) قال: حدث عدد بن العضل السقطى، حدثنا حامد بن العضل السقطى، حدثنا حامد بن يحيى، حدثنا سفيان بن عيد عن مديد في مران عن أبيه عن جده عمير قال: جاءنا كتاب رسول الله إلى عمير ذي مران ومن أسلم من كتاب رسول الله إلى عمير ذي مران ومن أسلم من عدان، حدثان، حدثاً عليكم وأني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو. أما بعد فإنه بنعنا إسلامكم مقتمنا من أرضى الروم. فأنشروا فإن الله قد هداكم بهذاته وإلكم إذا شهدتم أن لا إله إلا الله وأن تجدداً رسول الله وأقمتم هم

\$ ٥٠ ياب كزاهية. تولي الإمارة

٧٩. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى بن عبر الرملي، قال: حدثنا الأعمش، عن سلبهان بن ميسرة، عن طارق بن شهاب، مر رافع بن أبي رافع، قال: قلت لأبي بكر الصديق: إني اخترنك لنفسي فعلمني شاخل به، قال: قد أردت ذلك قبل أن تقول لي: تعبد الله ولا تشرك به شبئا وتشالصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، ولا تأمر على رجلين ١٣٨٦.

ـــه الفيالاة والعطيف الركاة فإن الكن ومة الله ودمة يسوله على تعالكم وعلى أموالكم وعلى أرض اليوان الني الم عليها، سهانها وجبلها وعيونها ومرعاها خير مطاومين ولا مضيق عليهم الها، الصدقة لا تحل لمحمد ولا الا بيته وإن حالك بن مرازة الرهاوي قد حفظ العيماء وأدى الأمالة، ويلم الرصالة فامرك به يادا مراد حدة ا منظور إليه في قومه، وليحيكم وبكم التهني.

قال إلى المجمع (1. ٣٠)؛ درواد الطوائل في الكبير من طريق عمير دى مران عن أبيه عن حدد. ولم از 🖚 ذكرهم عوليق ولا حرح؛

وقد أشار الل حجر ألى الإصابة (1 191) إلى الكتاب المذكور عبد ترجمة عمم فتي عراق وذكر أن أحر... الطياق مزاطويق مجالد بن سعيد بن عمير.

وفي هذا الكتاب أوضح السر إلى أنه لأنكفي أن يشهد الإنسان أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وهو التصديق والإقرار - بل لابد من أعمل المستوجب الذلك وهو إقام الصلاة وإبناء الوكاة وما مداها من شرائع الإسلام فهو دائر عليها.

وبسى جاء بالملك استحق ذمة الله ورسوله وأمن على نفسه وماله. ،

أما إذا لم يأت ماذك حميمه ولا يستحل شبقا من ذلك، ولخلص إلى أن الإقرار والتصديق وهو الإيهاد المولم. والفلسي غير كافح لأل يكون الإلسال مسلمة وبالتاني مؤلماً على لأنه من الأهمال المقتصية عدا الإقرار. والمسارة عذا التضديق

(٧٨٩) سند الحديث استمال ورجاله لقات ما عنه الجميل بن فيسي الرملي فقة قال فيه ابن حجر أنه صناوي إنفار ا ومي بالتشميخ.

وأخرجه الطبران في المعجد الكبير (٥ هـ الله موقد ١٩٦٧) مطولاً من طريق اسرائيل بن إبراهيد الهاجر طارق بن شهاب عن والع بن طبرو المطابي. قال بعث وسول الله بخيرة تعدو بن العاص على حيش السياسيل وبعث معه في دلك الحيش لما تكر وشعر وصي الله عنها وسراة أصحابه التطافوا على برلوا طيء، الملك تصرون أخطروا إلى رجل دليل بالطريق، فقالوا: ما يعلمه إلا واقع بن عموه فاده كال وبها المحابقية . فسألت طارقا: ما تربوا آقال، اللهر الذي يعزه القوم وحده فيسرق في واقع . فاما مصبه ما والهيت ولى الكال المؤتى بشيء إذا حفظته كنت منذ والهيت عن الله الكال المحابقة كنت منذ ويسكم القال المحابقة أما يعلى الحديث وتوسيع منافق المحابقة المحابقة والمحابقة وتوسيع وتضوح وتضافة المحابقة المنافقة المحابقة وتوسيع وتضوى وتضافة المحابقة المنافقة وتوسيع وتضافة المحابقة ا

٥٥- تابع باب اتباع السنة

۸۰ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا ابراهيم بن مبينة، قال حدثنا عبدالواحد بن أيمن، قال: كان الحسن بن محمد بن الحنفية يأمر أن أقرأ هذا الكتاب على الناس: أما بعد فإنا توصيكم بنقوى الله، وتحثكم على أن أقرأ هذا الكتاب بعلمه أن وفرضى لحم طاعته (١٠٠٠)، ونسخط لكم معصيته وإن الله أنزل الكتاب بعلمه الحكمه، وفصله وأعزه، وحفظه أن يأيته الباطل من بين يديه ومن خلفه (١٠٨٠)، وضرب

• لبلعت ومن هو دولت. إذ الله عز وجل لما بعث نبيه يهية دخل الباس في الإسلام، فعجم من دخل فهدا، الله. ومنهم من دخل فهدا، الله. ومنهم من أكرفه السيف، فهو عواد الله وجهرات الله في خفارة الله. إن الرجل إذا كان أميراً فنظالم الناس بهجم فلم يأخذ لبعضهم من بعض، انتقم الله منه. وإن الرجل لتؤخذ شاة جاره، فيطل باق، فطلته فلف لجاره، والله من وراه جاره، قال واقع - ومحكت سه ثم أن أبا بكر استخفف، وركبت إليه، فلنت ، «أنا واقع كنت لقبتك يم علما وكذا وكذا، قال - عرفت. قلت كنت جيتني عن الامارة ثم وكنت بأعظام من طلك أمة عمد يمالة. قال: نعم عمر أي يقم فيهم بكتاب الله فعليه بهاة الله - يعني لمنة الله قال أخيم عد ترجة قال الجيمع (٢٠٤٠-٢٠٠١) ورواه الطراق ورحاله لقائد، وفي الإصابة قال الم حجر عد ترجة قال الجيمع (١٤٠-٢٠٠١) ورواه الطراق ورحاله لقائد، وفي الإصابة على المراق من شهاب واقع من أي رافع (١٤ ١٩٤٤) عارف الطباق من طريق الأعمش عن سليان من فيسرة عن طارق من شهاب على حيش عن الهو ذكر الحديث بطوله.

وأخرجه ابن حريمة من طريق طلحة بن مصرف عن سليهان عن طارق قال. وكان واقع لصاً في الجاهلية وكان يعمد إلى بيض النعام . وجعل الماء فيه فيحبؤه في المعاون طلح أسلم كان دليل السلمين.

قال واقع الذ كانت غروة دات السلاسل قلت. لاحتاره النصبي وفيقاً صألحاً فومز أن أمر بكر فكان بنيمتي على قرائب، ويلسمي تساماً له، من أكبة فلاك. فقلت أنه علمي شيئاً بنعمتي. قال: اعبد الله ولا تشرك به شيئا، وأقم الصلاء، وتصدق إن كان لك مال، وهاجر دار الكمر ولا تأمر على رجلين. الحديث. أرح

• إن هذا الأثر يوصي التعايق رضي الله عنه وافعاً حينها سأله عن عبيل بكون به مثل أولتك الصحابة الكرام وينتان ما يناويه من عطيم الديجات والنواب فيحدم أن ذلك أمر سهل من النام شرائع الإسلام القوالة والمعدية موضحاً ما يدور عليه الإسلام منها، وهي إخلاص العادة أن وحدد وتصديق رسوك المتنافس الإنباع والنزام تشريعه أمواً ومها، وإقام الصلاة التي هي أول ركل من أوكان الإسلام عد الشهادتين، وإلياء الواجب في الأمواد يفي الزكاة وصهاء شهر وعصاف وبين أنه إذا فعل ذلك صار مناهم في الإبران والتراب وحداده من الإمارة لما يتعرض له من تولاها من الحيف والطلم عما يعرضه المدخط الله فيكون دلك صيرة في وحداده عن الموسد المدخط الله فيكون دلك من الأقوال نقط بن أوضي الله عنه أحدره أنه لا يكون مثلهم بالأقوال نقط بن أوضح أنه لابد مع ذلك من الإعرال الشار إليها

(٢٨٧) الرضا: صد السخط، القاموس (١ ٣٣٦). والمراد هما محب لكم طاعته ماتماع أموه واجتباب نهيم

(۲۸۸) لا يائيه الناطل من بين يديه ومن خلفه: أي لا ينظرنى إليه الباطل من حية من الحيات. ولا عبال الطمر عد، قليس للناطل إليه سيل. لائه منزل من رب العالمين البطر تصبر القرطبي (٣٤٧:١٥) وابن كثير (١٠٢:٤).

أمثاله، وبين عبره(٢٨١)، وجعله فوقاناً ٢٦٠ من الشر٢٢١١، ونوراً من الظلمة، وبصرا من العمي (٢٩٠)، وهدئ من الضلالة، ثم تمت النعمة، وأكملت العادة، وحفظك الوصية، وجرت السنة، ومضت الموعظة، واعتقد المبثاق، وإستوجبت الطاعة، فهو حبـل الله المتنين، والعروة الوثقي، لا انفصام لها، بها سبق الأولون، وبها أدرك الأخرون، كتابأ تولى حكمه، وارتضاه لتفسه، وافترضه على عباده، من حفظه بلغه ما سواه، ومن ضيعه لا يقبل منه غيره، أما بعد: قان الله تبارك وتعالى، أنزل على محمد النبوة، وابتعثه بالرسالة، رحمة للناس كافة، والناس حينئذ في ظلمة الجاهلية. وضالتها(٢٩٢)، يعبدون أوثانها، ويستقسمون بأزلامها(١٩٩)، عنها يأتمرون أمرهم، وما بحلون حلالهم، ويحرمون حرامهم. دينهم بدعة، ودعوتهم فرية(١١٩٠)، فبعث الله م وجل بالحق محمداً ﷺ، رحمة منه لكم، ومنة منَّ بها عليكم، وبشركم وأنذركم ذنَّ من كان قبلكم من الأمم، وقص في الكتاب قصة أمرهم، كيف نصحت لهم رسلهم. وكيف كذبوهم وتولوا عنهم، وكيف كانت عقوبة الله إياهم، فوعظكم الله بنكال م قبلكم (٢٩٩١)، وأمركم أن تقتدوا بصائح فعالهم، فبلغ محمد الرسالة، ونصح الأمة، وعمل بالطاعة، وجاهد العدو، فأعز الله به أمره، وأظهر به نوره، وتمت به كلمت. والتجب(٢٨٧) له أقواماً عرقوا حق الله، واعترفوا به، ويذَّلوا له دماءهم وأمواهُم فبهم من هجر داره وعشيرته(٢٩٨٠) إلى الله عز وجل، ومنهم أوى ونصر فأسوا بأنفسهم، وآسوا به(٢٩٩٦. ولم يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، فأيد الله يهم الدين، ودمغ(٣٠٠٠ الحق

⁽٢٨٩) العبر: جمع عبرة: وهي كالموعِظة تما يتعقّ به الإنسان ويعمل به ويعتبر ليستدل به على غيره. الدياية (٦٢.٣)

⁽٢٩٠) أي أنه قارق مِن الحَق والباطل والحَلال والحرام. النهاية (١٩٧:١٣).

⁽٢٩١) في المخطوطة والبشرة أي بياء قبل الشين.

⁽٢٩٢) العمن: أي الضلالة. النهاية (٢٩: ١٣٠)

⁽٢٩٢) فكذا في المختفوظة ورضائتها، ولعل صحتها ورضالالتهاء.

⁽٢٩٤) الأزلام: حمع رنم. وهي: انفداح التي كانت في الجماهلية عليها مكتوب الأمر والنهي. العمل ولا تعمل. المرجل منهم يضعها في وعاء له فإذا أراد سفراً أو زواجاً أو أمراً مهيأ. ادخل بده فالحرج منها رنماً فإن عرب الأمر مضى لشأنه وإن خرج النهي كف عنه ولم يفعله. النهاية (٢٠: ٣٠).

⁽٢٩٥) القرية: مِن: الكذبة. النباية (١٩٨١٣).

⁽٢٩٦) نكال من فبلكم: النكال العفوية التي تنكل الناس عن فعل ما حعلت له جزاءً. النهاية (١٨٧٠)

⁽٢٩٧) انتحت: أي احدر القاموس (١٣٥:١).

⁽٢٩٨) العشيرة: واحدها عشين وهو الغريب والصديق. القاموس (٢٢:٢).

⁽٢٩٩) المواساة: أي المشاركة والمساهمة في المعاش والرزق. النهاية (٢:٢١).

⁽٣٠٠) دمغ الحق الباطل: أي أهلكه يقال دمغه يدمعه دمغاً إذا أصاب دماعه فتنك. البهاية (٣١:٣).

الناطل، وأبطلت دعوة الطواغيت، وكسرت الأزلام وتركت عبادة الأوثان، وأجيب داخي الله وظهر دبين الله، وعرف الناس أمر الله عز وجل، واعترفوا بقضاء الله وشهدوا بالحق، وقالوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، وأدوا فرائض الله عز وجل، وأعقب الله نبيه محمداً ﷺ ومن استجاب له، أجرأ ونصراً ووعداً وسلطاناً، ومكن لهم دينهم الذي ارتضى وأبدلهم من بعد خوفهم أمناً، فلما أحكم الله النهي عن معصيته، وخلصت الدعوة، وايتطى(٢٠١١) الإسلام لأهله، شرع الدين شرائعه وفوض فرائضه وأعلم الدين علامة يعلمها أهل الإسلام، وحدُّ الحُدود، وحرم المشاعر٢٠١١ وعلم المناسك(٢٠٢)، ومضت السنة، واستتاب المذنب، ودعا إلى الهجرة، وفتح باب النوبة، حجة له. ونصيحة لعبادة. فالإسلام عند أهله عظيم شانه، معروف سبيله(٢٠١)، لحقوقه متفقدون، وله متعاهدون يعرقونه، ويعرفون به، بالاجتهاد بالنية والاقتصاد بالسنة، لا يبطرهم (٢٠٠٩ عنه رنجاء(٢٠٠٦) من الدنيا أصابهم، ولا يضيعونه لشدة بلاء نزل جم، ذلك بأنهم جاءهم أمر الله، أيفنت نفوسهم، واطمأنت به قلوبهم، يسيرون هنه على أعلام(٢٠٧) نبيه، وسيل واضحة. حكم فرغ الله منه، لا تلتبس به الأهواه، ولا تزيغ به القلوب, عهد عهده الله إلى عباده، وإنها كانت هذه الأمة كيعض الأمم، التي مضت قبلها جاءها نذبر منها ودعاها بها بجيبها ونصح لها، وجهد وادى الذي عليه من الحق. فاستجاب له مستجيبون، وكذُّب به مكادبون، فقاتل من كذبه، بعن استجاب له. حتى أحل حلال الله، وحرم حرامه، وعمل بطاعته، ثم نزل بهذه الأمة موعود الله، الذي وعد من وقوع الفتنة(٣٠٨)، بقارق رجال عليه رجالًا، ويوالي

⁽٢٠١) اينطن: ومعنه البيالية أهله ورافقهم وسهل عليهم امن قوله. اينطن يأتطن، كانينل بالل. بمعنى المواطنة والمساعقة. وهو من قول بني قيس. النهاية (٢٣٢٠ ـ ٢٣٢).

 ⁽٣٠٣) الشاعر: جمع مشعر. وهو موضع الحافظ، ونبها الشعائر وهي المعلم التي ندب الله إليها، وأمر دالميام عليها التجايد (٣٤٤:٣).

⁽۲۰۳) الماسك جمع منسك نفتح السير وكسرها ـ وهو المتعبد ويقع على المصدر والومان والمكان، ثم سميت أمور الحج كفها ماسك، والمسك الدليج، وقد نسك ينسك سكة إذا ديج والنسيكة الذبيجة. وجمعها نسلك، والسلك أيضا الطاعة والعبادة، وكار ما نفرب به دة تعانى. النهاية (١٤٩.١٤).

⁽٢٠١) أي المخطوطة وسيله.

⁽۲۰۵) البطر: هو الطغياب النهاية (۲:۹۱).

⁽٢٠٩) الرجاء) هو سعة العيش. النهاية (٧٥:٣).

⁽٢٠٧) العلامة جمعيا اعلام: وهي السمة والطويقة والمراد هنا طريقة نبي الله على وسمته وهديه. الطو القاموس (١٥٥.٤)

⁽٢٠٨١) الفتنة. هي الاضحال والاحتبار اللهاية (٢٠٨٢.).

رجال عليه رجالًا. فمن أراد أن يسائلنا عن أمرنا ورأيتًا فإنا قوم الله ربنا، والإسلام ديننا، والقرآن إمامنا، ومحمد نبينا، إليه نسند، ونضيف أمرنا إلى الله ورصوله، ونرسي من أثمتنا بأبي بكر وعمر، ونرضى أن يطاعا ونسخط أن يعصيا، ونعادي لها م عاداهما، ونرجي منهم أهل الفرقة الأول. ونجاهد في أبي بكر وعمر الولاية، فان الم بكر وعمر لم تقتتل فيهما الأمة، ولم تختلف فيهما، ولم يشك في أموهما، وإنها الارحاء ممن عاب الرجال، ولم يشهده، ثم عاب علينا الإرجاء(٣١٩) من الأمة، وقال مـ كَانَ الْإِرْجَاءُ. كَانَ عَلَى عَهِدَ مُوسَى نَبِي اللهُ، أَذْ قَالَ لَهُ فُرْعُونَ ﴿مَا بَالُ القُرُّونَ الأولى)﴾ [طه: ٥١] قال موسى وهو ينزل عليه الوحي؛ حتى فال: ﴿عَلَّمُهَا مُنَّا ربي في كتاب لا يُضِلُّ ربِّي وَلا يَشْمَى﴾ [طه: ٥٣]. فلم بعنف بمثل حجة موسى ا وعمن تعادي فيهم شبيبة متمنية. ظهروا بكتاب الله، واعلنوا الفرية(٣١٠) على بني أم... وعلى الله، لا يفارقون الناس ببصرٍ نافذ ولا عقل بالغ في الإسلام، ينقمون المعمــــ على من عملها، ويعملون بها. إذًا ظهروا بها ينصرون فتنتها، وما يعرفون المخرج منها. اتخذوا أهل ببت من العرب إماماً، وقلدوهم دينهم، يتلون على حبهم، ويفارفو على بغضهم، جفاة(٣١١) على القرآن، أتباع الكهان، يرجون دولة تكون في بعث بكون قبل الساعة، أو قبل قبام الساعة، حرِّقوا كتاب الله، وارتشوا في الحكم وسعوا ل الأرض فساداً والله لا بحب المقسدين، وفتحوا أبواباً كان الله سدها، وسدوا أبواياً كا الله فتحها. ومن خصومة هذه الشبيبة التي أدركنا، أنْ يقولوا هدينا بوحي ضل عاء الناس، وعلم خفي. ويزعمون أن نبي الله كتم تسعة أعشار القرآن. ولو كان نبي الله كاتماً شيئاً مما أنزل الله، لكتم شأن امرأة زيد ﴿إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعُمُ اللَّهِ عَلَيْهِ [الأحزاب: ٣١] وقوله: ﴿ لَمْ تَحْرُمُ مَا أَحَلُ اللَّهُ لَكَ ﴾ [النحريم: ١] وقوله: ﴿ لَلْمَا كِدُتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شُيْئًا قُلْيَلًا﴾ [الإسراء: ٧٤]. فهذا أمرنا ورأينا، وندعوا إلى الله من أجابِنا، ونجبب إليه من دعانا. لا نألوا فيه عن طاعة ربنا، وأداء الحق الذي

والمراد هـ ابتلاء السلمين بأفل البدع والأهواء الذين تجاولون انسلال المسلمين عن الحق بالمحال الفلن سم.
 كما فعل ابن سـا وأتباعه.

⁽٢٠٩) الارجاء. هو التأخير. وأخذ مه تسمية المرحلة وهم فرقة يعتقدون أنه الإيضر مع الإبران معصية كما أنه المراجعة مع الكفر ما الكفر ما الفراء مسموا مرحلة الاعتقادهم أن الله أبراً تعديمهم على المداحي أي أخره عميم النهاية (٢١٤٣).

⁽٣١٠). القرية: هي الكذبة. النباية (١٩٨:٣)

⁽٢١٦) جمّا: الجِمَّاء عو علق الطبع. النهاية (٢١٨:١)

طباء ونذكر به قومنا، ومن سألنا من ألمتنا، فيستحلون بعده دماءنا، أو يعرضوا المحم لنا. فالناس مجموعون عند ربهم، في موطن صدق، ويوم يكون الحق لله مبرأ (٢١٠) فيه البائع من المبيوع، ويدعو الانسان على نفسه بالثبور، فادخروا من صالح للحج (٢١٠) عند الله، فإنه من لا يكون يظفر بحجته في الدنيا، لم يظفر بها في الحرة، كتاب كتبته نصيحة لمن قبله، وحجة على من تركه، والسلام على المرسلين الخد لله رب العالمين (٢١١).

٣١٠) إلى المعظرطة هكله ايعرواه.

٣١٠) الجنبيج؛ جمع حجة: وهي: الدليل والبرهان. النهاية (٢٠٣:١).

٣٠١). سنند الألز: منصل وهو حسن.

ولم أر من أحرجه غير المصنف، ولكن هناك اشارات إليه حيث قال ابن سعد عند ترجمة الحسن من محمد ابن الحقية (٣٢٨:٩) أنه أول من تكلم بالإرجاء وذكر أنه أحيره موسى بن إسهاعيل عن حماد بن سلمة عن عظاء بن السالب عن زادان وبيسرة أنها فخلا على الحسن بن محمد بن علي فلاماء على الكتاب الذي وصبح في الإرجاء فقال فزادان: يا أيا عمرو لوددت أن كنت مت ولم الكنية.

ولكن الحافظ ابن حجر عدماً أورد كلام ابن سعد وما ذكره عن زلاان وميسرة قائل في التهذيب (٢٠٠١٣ ـ ٢٣٩ ـ ٢٣٩) ما نصه : وقلت المراد بالإرجاء الذي تكلم الحسن بن عمد عبد غير الإرجاء الذي يعيد أهل السنة المحملية بالإيبان، وقلك أبن وقفت على كتاب الحسن بن عمد المذكور، أخرجه ابن أبي عمر العدل في كتاب الإيبان قد، في أخره قال: حدث إبراهيم بن هيئة عن هدالواحد بن أيس قال: كان الحسن بن صد يأمول أن ألوا علما الكتاب على الباس أما بعد: هإما موسيكم بتقوى الله، _ فذكر كلاماً كتباً في الموطقة والوصية يكتاب الله والناح ما فيه وذكر اعتفاده، ثم قال في أخره ويوالي أما بكر وعمر رضي الله عنها وبجاهد فيها لأنها لم تفتئل عليها لأمة فيه تشكل أمرهم إلى أخره ويوالي أما بكر وعمر رضي الله عنها وبجاهد فيها لأنها لم تعتفل على يعنى المثنى تكلم فيه الحس أنه قال بوي عدم الفطع على إحدى الطائدي فتعلين المتنبيل المنت بكونه عطباً أو مصياً وكان يرى أنه يرحىء الأمر فيها، أما الإرجاء الذي يتعلق بالإيان فنم يحرج عليه، فلا يلحقه بذلك عاب، والله أعلمه:

قلت: إن ما ذكره الخافط الن حبحر رحمه الله هو ما يفهم من الكتاب المذكور للمتأمل فيه.

فهو بعد أن أوسى بالنزام كتاب الله عز وجلى، ومراقبته بالناع أمره واجتباب آبيه، أكد للم أن كتاب الله هو العروة الولقي، حيث لا يأتيه الباطل من يون يدبه ولا من خلفه، همر أحل به تجاء ومن حاد عنه هلك. فهو لور من الطائمة، ويصر من العملى، وهدى من الطائلة، وذكرهم بها كانت عليه حالم قبل مبعث رسوله، وإلا كتابه، من الجهائة والطلالة وسوء الحال، وما صار إليه حالهم بعد دلك من هدى وعلم واستقرار، واطمئان، وعز بعد دلة، وجمع بعد فرقة، ويصر بعد هزيمة، وأحبرهم أنهم لا يؤالون كالملك، وما حكمها كتاب ألله والترموا سنة رسوله. ثم ذكرهم بها فول في هذه الأمة، من التنن والخرقة، سبب تسائس أعداء الإسلام، يشهر بذلك بل ما وقع من بعض فلسندين صد عنها، وهو إرجاء أمرهما إلى الله عز وجل، هيو ومعارية وهي الله عنها، وهو إرجاء أمرهما إلى الله عز وجل، هيو لا يستطيع تحقيلة إلى الله عن وجل، هيو وحداء الموهما إلى الله عنها بعد وجل، الهو المنافعة إلى الله عنها، وهو إرجاء أمرهما إلى الله عز وجل، هيو

وأكث موالاته لللسجين أي بكر وعمر رضي الله عنهما، لاتفاق الأمة عل حلافتهما. واحتباع المسلمين عميهما 🚙

رجال عليه رجالًا. فمن أراد أن يسائلنا عن أمرنا ورأينا فإنا قوم الله وإنا، والإسلام ديننا، والقرآن إمامنا، ومحمد نبينا، إليه نسند، ونضيف أمرنا إلى الله ورسوله، ولرسي من أثمننا بأبي بكر وعمر، وترضى أن يطاعا ونسخط أن يعصبا، ونعادي لها 🤛 عاداهما، وفرجي منهم أهل الفرقة الأول. ونجاهد في أبي بكر وعمر الولاية، فان أنا بكر وعمر لم تقتتل فيهيا الأمة، ولم تختلف فيهها، ولم يشك في أمرهما، وإنها الارحا ممن عاب الرجال، ولم يشهده، ثم عاب علينا الإرجاء(٢٠١١) من الأمة، وقال مر كان الإرجاء. كان على عهد موسى نبي الله، اذ قال له فرعون ﴿مَا بَالُ الْفُرُونَ الأولىٰ﴾ [طه: ٥١] قال موسى وهو ينزل عليه الوحي: حتى قال: ﴿عَلَّمُهَا عَلَّا رَبِي فِي كِنَابِ لَا يَضِلُ رَبِّي وَلَا يُنْسَىٰ﴾ [طه: ٥٢]. فلم يعنف بمثل حجة موسى وممن تُعادي فيهم شبيبة متمنية ﴿ ظهروا بكتاب الله، واعلنوا الفرية(٢١٠) على بني أم،، وعلى الله، لا يفارفون الناس بيصر نافذ ولا عقل بالغ في الإسلام، يتقمون المعصم، على من عملها، ويعملون بها. إذا ظهروا بها ينصرون فتنتها، وما يعرفون المخرم منها. أتخذوا أهل بيت من العرب إماماً، وقلدوهم دينهم، يتلون على حبهم، ويفارفون على بغضهم، جفاة"٢١١ على القرآن، أتباع الكهان، برجون دولة تكون في بعث بكون قبل الساعة، أو قبل قيام الساعة، حرَّفوا كتاب الله، وارتشوا في الحكم وسعوا 1. الأرض فساداً والله لا بحب المفسدين، وفتحوا أبواباً كان الله سدها، وسدوا أبواباً كان الله فتحها. ومن خصومة هذه الشبيبة التي أدركنا، أن يفولوا هدينا بوحي ضل هـــ الناس، وعلم خفي. ويزعمون أن نبي الله كتم تسعة أعشار القرآن. ولو كان نبي الله كَامَّا شَيِئاً مَا أَفَرَلُ الله، لكتم شأن المرأة زيد ﴿إِذْ نَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ الله عَلَيْهِ [الأحزاب: ٣١] وثوله: ﴿ لَمْ تَحْرُمْ مَا أَخُلُ اللَّهُ لَكَ ﴾ [التحريم: ١] وقوله: ﴿ لَلْمُ كِدُّتُ تُرْكُنُ النِّهِمُ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٤]. فهذا أمرنا ورأينا، وندعوا إلى الله من أجابنا، ونجبب إليه من دعانا، لا نألوا فيه عن طاعة ربنا، وأداء الحن اللَّي

سم والحراد هذا النائر، المستمين بأهل الندع والإهواء الذين بجاولون اصلاق المستمين عن الحق باشعال الهتر بدر. كما فعل ابن سبا وأتباغه

⁽٢٠٩٤) الارحاء عمر التأخير، وأشد ب تسمية المرحقة: وهم فوقة يعتقدون أنه لايتصر مع الإبهان معصية كما أنه لا يتقع مع الكفر طاعة السموا مرحلة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعليبهم على المعاصبي أي أخره عنهم. النهاية (٢٧١٣)

⁽٣١٠) الفرية ا هي الكلمة النهاية (٣١٩)

⁽٢١١) جَفًا: الجُفاء هِرَ غَلِظُ الطَّبْعِ. النَّهَايَةُ (١٦٨:١)

طلبا، ونذكر به قومنا، ومن سألنا من أثمتنا، فيستحلون بعده دماءنا، أو يعرضوا مداهم لنا. فالناس مجموعون عند ربهم، في موطن صدق، ويوم يكون الحق لله، ميرا الله من المبيوع، ويدعو الانسان على نفسه بالثبور، فادخروا من صالح طبح (١٣١٣ عند الله، فإنه من لا يكون يظفر بحجته في الدنيا، لم يظفر بها في الخرة، كتاب كتبته نصيحة لمن قبله، وحجة على من تركه، والسلام على المرسلين الحدد لله رب العالمين (١٣١١).

٣١٠) في الخطوطة عكذا ويروا).

٣١٠) الحجج: جمع حجة: وهن: الدليل والبرهان. النهاية (٢٠٢:١):

١٠١٠) سنيند الأثر: متصل وهو حسن:

ولم أو من أخرجه غير المصنف، وتكن هناك الداوات إليه. حيث قال ابن سعد عند ترجمة الحسن بن محمد ابن الحفظة (٣٢٩:٥) أنه أول من تكلم بالإرجاء وذكر أنه أخيره موسى بن إسهاعيل عن حاد بن سلمة عن عطاء بن السائف عن زاذات ومسرة أنها دخلا على الحسن بن محمد بن علي فلاماء على الكتاف الذي وضع في الإرجاء فقال لزاذات: يا أبا عمزو لوددت أن كنت من ولم أكتبه.

ولكن الحافظ ابن حجر عندما أورد كلام اس صعد وما ذكره عن زاذان وبيسرة قال في التهذيب (٣٢٠:٣ ما نصمه عند فيه غير الإرجاء الذي يعينه أهل الحسن بن عدد فيه غير الإرجاء الذي يعينه أهل الحسن المتعلق بالإيمال، وذلك أبن وقفت على كتاب الحسن بن عبد المذكور، أخرجه اس أبي عمر العدني في كتاب الأيمان له. في أخره قال: كان الحسن بن عبد المؤلود بن ليمن قال: كان الحسن بن عبد يأمول أن أقرأ هذا الكتاب على الناس أما بعد فإنا نوصيكم بتقوى الله، و فلكم كلاماً كثيراً في الموطقة والوصية بكتاب الله والناخ ما فيه وذكر اعتفاده، ثم قال في أخره، ونوالي أبا بكر وعمر رضي الله عنها وسجاهم والوصية بكتاب الله والناخ ولا تشكل أمرهم إلى أخره، ونوالي أبا بكر وعمر رضي الله عنها وسجاهم فيها ألها لم المنتسلة ولكن أمرهم إلى الموسنة بأن أحد الكتاب المعتمل المنتب تكلم فيه الحسن أنه كان برى عدم الفطع على إحدى المائدين المتنبذ والله بحريه الأمر فيها. أما الإرجاء الذي يتعلق بالإيمان فقم يعرج عليه، فلا يلحقه بذلك عامد، والله أعلمه.

قلت: إن ما ذكره الحُافظ ابن حجر وهمه الله هو ما يفهم من الكتاب المُفكرو للمتأمل فيه.

فهو بعد أن أوصى بالنزام كتاب الله عز وجل، ومراقبته بأناع أمره واجتناب به، أكد لهم أن كتاب الله هو العروة الولفي، حيث لا يأليه أناطل من بين يديه ولا من خلفه عمل أخل به نجا، ومن حاد عنه هلك فهو دور من الطلعة، ونصر عن العمى، وهدى من الطلالة، وذكرهم بها كانت عليه حاهم قبل مبعث رسوله، وإنزال كتابه، من الجهالة والشلالة وسوه الحال، وما صار إليه حاقم بعد ذلك من هدى وعلم واستقرار واطمئان، وهز بعد دلة، وجمع بعد فوقة، وبصر بعد هريمة، والخرهم أميم لا بزائون كذلك، وما حكموا كتاب الله والنزموا سنة رسوله أم ذكرهم بها نول في هذه الأمة، من النش والفوقة، بهب دسائس أعداء الإسلام، يشير طالمة إلى ما وقع من معلم المسلمين فهذه عليان وضي الله عند. وما تبع ذلك من قتال بين علم ومعاوية رضي الله عنه إن المن عن وجل، فهو على ومعاوية رضي الله عنه وجل، فهو الإحادة أمرهمة إلى الله عن وجل، فهو الإحداء أمرهمة إلى الله عن وجل، فهو الإحداء أمرهمة إلى الله عن وجل، فهو الإحداء أمرهمة إلى الله عن وجل، فهو الاحدادة أمرهمة إلى الله عن وجل، فهو الاحدادة أمرهمة إلى الله عنه وجل، فهو الاحدادة أمرهمة إلى الله عنه وجل، فهو الإحدادة أمرهمة إلى الله عنه وجل، فهو الإحدادة أمرهمة إلى الله عنه وجل، فهو الإحدادة أمرهمة إلى الله عنه وجل، فها أن المنه عنه المنافقة إحدادة المرهمة إلى الله عنه وجل، فها أن المنافقة إحدادة المرهمة إلى المنافقة إحدادة المرهمة إلى الله عنه وجله المنافقة إحدادة المرهمة إلى الله عنه المنافقة إحدادة المرهمة إلى المنافقة إحدادة المنافقة إحدادة المنافقة إحدادة المنافقة إحدادة المنافقة إلى المنافق

وأكد عوالاته للشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنها. لانتناق الأمة على حلافتهيا، واجنهاع المسلمين عابيتها سم

٥٦- باب لا يقتك مؤمن

٨١- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالرها، عن أيوب، عن الحسن، أن رجلًا قال للزبير: ألا أقتل لك علياً؟ قال: كيف تداله قال: أغتاله (١٠١٠). قال: أغتاله (١٠١٠). قال: أغتاله (١٠١٠). قال: أغتاله (١٠١٠). إن سمعت النبي ﷺ يقول: «الإبهان قيد الفتك (١٠١٠). إن يقتك مؤمن (٢١٧).

وأنه نذهبه علي يمي وعليه يموت، وإن استحل دمه، أو عرض غيره دمه أله.

وأشار إلى حوكات الخوارج والرافضة وغيرهم من أصحاب الاهواء، وحروجهم هى حقداء الاده. وما شا – من هنة وبرية بين المسلمين، وعالى ما ادعاء بعضهم من كتم النبي 35 لمعض أمور النهن واحتصاص حد يرؤوسهم بالعشم بها دون سائر المسلمين، ونؤه أنه 35 قد بلُع أنته جميع ما أمره به رمد، وأنه لو كان احد شيئا لكتم أموراً خاصة أوضحها القرآن الكريم

راً، ما دفعهم إلى ذلك هو مجرد الحوى. والطماح الأموار دنيوية الوحوف من الله، وذكر يوم الوثوف الن الماه. وخرف من الله، يوم الابلدم مال ولا سوى، إلا من أمن الله نقلب سليب، مؤكد: أن اللحاة من هذا الموقف الره تكون بطلب الحجة والدرمان في الدنياء المسئل دلاك في الناع كتاب الله وسنة إسوائه كانة ولزوم هماما المسار ومن لا يطفز بحجته في دنياء فلن يدركها في أخراء.

وهذا الكتاب في محسومه بيؤند أن السماعة في الدنيا والقور في الأخرة يكسل في النزام الكتاب والسنة ما ان جماعة الاماء، وأنه لا إيهان بالاعتمال، ولا عمل بغير النزام ذلك. والله أغلب

(٢١٩) الاخيال: مو الكل خلية. الباية (٢١٩).

(٢١٦) الإليان فيد العنك: أن يأل الرحل صاحبه وهو غال غائل فيشد عليه فينشله ومعنى فيد الدنك
 أن الإليان يعنع عن الفتك كما يعنع القبد عن النصرف، فكالله جعل الفلك مقيداً
 النجابة (١٨٣٠٣)، ٢٨٨)

(٣١٧) إستانه ضعيف الانقطاعه, الحسن لم يسمع من الزبير رضي الله عنه

إلا أن هذا الحديث حسن الوجود شواهد له تجبره، فيرتقع بها إلى درجة الحسن

قال في إنحاف الحبران العرجة وتحمد بن أن عسرا وهو المؤلف ما ق كتابة الإبياد، حسلة ولفظة الوسي ما شداخميد عن ابن حريح عن أن يكر عن الحسن للفظ قال قال وحل للزبير، افتاع علماً قال الله عند الله علماً قال الما يفتله القول عنه أنه القول فائنية قال: لا، وفكل أنه من قبل وجهة قال الا إن سمعت رسواً الله يقول: فإذا القول الإنباث، الإنبائث مؤمن، إتحاف الحبرة ورثة (١٩٤٣).

واخرجه أحمد أن المستد (١١/١١) برقع ١١٣٠) من طريق اسهاعبل عن أيوب. به

وقال أخد شاكرة وإسادة صحح

وأخرجه أحمد (1 1711 برنسي 1771 ، 1772) من طريقين عن مبارك بن فضمة عن الحسن به بالتقاط ملا ... وأخرجه (47:13) من ظريق عقابة عن حماة بن سلمة عن على بن زيد عن سعية بن اللسب عن معه ... وذكر تحو معناه . وقال في المجمع (4:13) .

اليه عِلى بن زيد وهو ضعف،

ورواه أبو بكر بن أبي شبية بمن أبي أسامة عن عوف عن الحسن نمن الزبير، بنجوه. وأحمد بن منهع عن بز، 😀

عَنْ مِبَارِكَ مِنْ فَصَالَةً عَنْ الْحَسَنَ، قَدْكِيَّ، الْخَافَ الْحَبِيِّ، وَزَقَة ٢٣/أ.

وأبو دارد في كتاب الجهاد وباب في العدو يؤتي على غرة،

قال: حدثنا محمد من خوابة، حدثنا إسحاق ، يعني الل منصور ، حدثنا أسباط الهندالي، عن السدي، عن أبء، حن أن هربرا عن السبي 15 قال ، الإبراد فيه الفسك الإنساك مؤمرا، وقبال الحياط السدري في إسماك السماد ابن يصر واسهاعيل بن عبدالرحمن السدي وقد أخرج لهما مسلم، وتكلم فيهها غير واحد من الإلدة، انظر غنصر أبي دارد (٨٤:٤ برقم ٢٩٥٢).

وعراء السيوطي في الحامع الصغير: إلى البخاري في التاريخ وأبي داوه والحاكم عن أبي هريرة. وأهد عن الربير ومعاوية. ورمز له بالحسن. الظر الجامع مع الفيض جـ (١٨٦:٣):

وقد صحيحه الألياني في صحيح الجامع (٢١٧:٢)

والحديث دليل على ارتفاع الإيران ونقصائه حال ارتكاب العاصي، ومنها الفتك والعينة، وأن الإيران يسع صاحبه من الغراف معاصي الله كيا يسع الفيد من السير، وإذا مدرت معصية من العاصي أو كبرة من الكافر من شخص فهذا دليل على نقص إيرانه أو ارتفاعه بالكافرة، بحسب العصية وعظمها في الحرم ولهندا بدر السي يمثل أن الإيران قبلًا يستع صاحبه من جرم الفتك والاعتبال لمسلم من المستمين أو معاهد أو مستأمي له تقعة الله ووسوله.

ولا يمكن أن يحقث فالمشر من مؤمن كامل الإيران.

ولا برد هذا على قبل كعب بن الأشرف اليهودي الذي فتله محمد بن مسلمة رضي الله عنه . فقد كان ـ لممه الله ـ يهجو رسول الله 35 وتحرص عليه. فعاهده أن لا يعيل عليه. ولكنه لحق بمكة ته غضي العهد وحاء معتناً بمعندة رسول الله 35، فهو لا دين له ولا دمة. فاستحق الفتل لفقود، ولنقضه العهد مع كفره. انتقل معالم السئن مع مختصر أني داود (AT:E).



الفهارس ١- فهرس الأحاديث المرفوعة

| بل | | L | | - | 1 | | 4 | | ف | j | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | ĥ | 4 | -1 | J | 3 | 12 |
|-----|---|------|-----|--------|-----|-----|-----|----|------|---|-----|-----|----|-----|------|-----|------|------|-------|-----|-----|------|------|-----|-----|-----|------|-----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-------|-----|------|------|-----------|------|--------------|----|-----|----------|-----------|----------|-----|------|---------|-------------|-----|----|----------|-----------------|------|------|-----|-----------|-------------|
| ۲ | | | | | | | | | 4 | | | , | r | | | | a | 4 | | į | , | 7 | | | 1 | 1 | ζ. | | Y | ا | d | al | J | | 19 | J | 4 | - | i i | فأ | | ل | _ | | - | ij | | ı | 4 | Д. | - | | 1 | 0 | | 31 | | 4 | - | 1 | 4 | 100 | - |
| 7.7 | | - 4 | | + | + | | r | | , ar | | | | 4 | . 1 | | í | | | | ٠. | | F | F | | | - | | | | | | a | , á | | | - | . 4 | | | | | | | | | | | | | ١. | | 2.4 | ž | | н. | 1. | | L. | | | 7. | | ı |
| 09 | 6 | ā | | 4 | 4 | | | | d | п | , , | | ıl | | 7 | | T | , TI | , 7 | , | | Ŧ | . p | | | -4 | 14 | | m. | | | | | | | | | 5.1 | | | | | | - | 1 | | 2 | li | . 2 | 18 | d | 1 | · | f | | | ۷ | 4. | | | 100 | 1 | :1 |
| Vo | + | - | | ă | | q | | ą | -je | - | | | ı, | | | | 9 1 | | | | | i | - 1 | | | ,, | | | | | | | | | | | de | | | n. | | | | | | | | | 1 | | | * | | W | - | | N | / | - | 7 | | - | Į |
| ٦٤ | | - | | 4- | 4 | - 4 | | | | | | | | | · li | | | | | | | | . 40 | | | + | 18 | | | | | | | | | | | | | | | | - | | 5 | | y | | | - | . 4 | - | | | | | - | | 100 | | | - | 1 |
| ٧٦ | | | | | n n | | | | | | | | | | | | 1 | + | ÷ | | | | | | | | - | | | | | | - | | | | | | | | - | | i i | | , t | < | | | | 12 | 1 | | | | 1 | | -1 | - | | | | - | 1 |
| 1 8 | | | , | | | | | | | - | | | | | | | | | | | | | 67 | | | | _ | | | | | | - | | | | + | | | | ", | | | 7 | - | _ | | | 4 | E | | 3 | ر ول | , | | 4 | 1 | erfoort pll. | 100 | V | 1 | | - |
| *1 | | 1 | | | - | - | | | | | | | | | | | | _ | | | | | | | | | * | | * | 7 | | | IF. | | | | | | | 1 | 4.00 | | in large | | 1 | | | | بر ار: | 9 | | | | | - | - | | + | -1 | 4 | , , | N. | Total State |
| ٨١ | | | | | | | | | | - | -11 | | | | | | | 2 | | | | | | | | 1 | 7 | | | , | | | 4 | - 4 | | | | | _ | | | | - | 4 | , if | | | 1 | *** | ال ا | 1- | 1 | 11 | 3 | 1 | 9 | | - | 1 | 7 | : 1 | 2 | 200 |
| 17 | | | | . , | | me | 16 | | IL. | | | | | | . 1 | | | | | | | | | | | 7 | 7 | | | | | | | - | | | P | + | | | - | | œ | | | | | | 's L | | ^ | | 21 | 1 | | 1 | ي د ا | | 0 | | - | N. W. | Ì |
| M | | | | | 4 - | | . 6 | | | | | - | | | | | | | | | | | | | 7 | p | 7 | | | np. | - | | 9 | 10" | | | | | | | | P | | 4 | 70 | | | - 84 | | 1 | | 1 | - | - | | W. | 1.5 | | Ų. | 1 | | 3 | Ì |
| ٤٦ | | | | | | | 2 | | | _ | | | | | | | | | | | 7 | | + | * | | | al . | | | | | | | | | | | e d | | 1 | Ji | | + | ,+ | + | | 4 | 3 | 11 | | 1 | ا | - | - | CIL | 7 | _ | e) | 3 | ŀ | 4 | 4 | |
| ٧ | | | _ | | | _ | | | | _ | | | | | | - | | | 7 | - | | | | - | | • | n | | | r | F | | г | 1 | | | - | - | 2 | - | 1 | | ليا سا | | | - | 10. | - | الح | c | ٺ | 1 | 1 | | 9 | A | 2 | | 7 | - | | | - |
| ŧŧ | | | | - | | | 181 | | | | * | | | | | | | | | - | | | - | * | • | | = | | | + | + | | | | Ē | 1 | • | • | | 2 | A.J | - | 3 M | | - | ٠ | 1 | - | ائي. | ب | | - | 1 | need No. | į. | 4 | 5 | 1 | , le | 1 | 1 | ×. | - |
| 17 | | la . | - | 1 | | H | 10 | | | | | | | | -88 | b | 4 | | Jit : | 1 | - | | 4. | + | 4 | | + | 100 | | | 100 | | L | 6 | 8- | | | r | | | | | 4 | de . | 7 | * | | | 0 | - | | -4 | i i | | - | 1 | T | 1.0 | d | Ele | - | | ١ |
| 7.4 | | | 1 | 7 | | | - | -4 | | | 75. | q | | n | | III | 8 | - · | T | T | | | | - | | | | | | + | ۳ | | | | | | | _ | + | + | | à | | - | | | | | Į. | E | | | - | | lis | - | 2 | وا | , . | 0. | 4 | 1 1 1 1 1 | 1 |
| ۲ | 4 | | + | - | | Ť | т | | | | + | F | - | | | | | | - | μ. | - | , | | | | | | ÷ | | L | * | . * | | ÷ | 100 | | | | | | | | d. | ě | | | | | | - 4 | _ | 1 | | A C | _ | | 11 | 4 | 7 | 1 10 | L | | |
| ve | | | 12. | in the | | | В. | | | | | | L | | l- | 1- | ŀ | - 4 | 6- | ш | · a | - | | + | 4 | | | = | | • | - | - | | | | 4 | | ك | | i | نُ | |) ii | - | - | -1 | 4 | بل بل | Ç. | 1 | | | | ١ | 1 | A | - | - | 4 | امرا | | لو | |
| 44 | | | | | | | F | T | 1 | | è | 4 | - | | | IL. | -16- | | 7 | ner | reg | | | | .0. | 4 | | F | 8 | í | b | * | | a. | d. | d | | 4 | 4 | | _ | - ji | U | | . " | āl | 5 |] | - | 5 | j | 2 | y | 1 | 1 | 1 | j | i | ن | | | با | |
| AY | i | | 4 | - | | | • | - | - | | P | fe- | w | - 1 | B" | w | 70 | P | | -p | + | 4 | | 100 | | | | | | | 4 | 4 | 4 | 4 | | | | | 1 | - | d | Z | | Ļ | 5 | 'n | 2 | Ä | i | با | | - 16 | - | - | - | 4 | đ | - | ٠ | ā | 1 | | |
| Y E | * | | 1 | | ķ | | Đ. | to | de | 3 | | ą. | 4 | 4 | r | т | ٦ | 7. | | | | . 10 | - | | 7 | *18 | | | - | | - | | - 4 | | + | | | , | | 11 | | A. | بعة | L | - | - | 1 | 7 | | | تا | - | | į. | g d | E | Ť | 5 | 1 | ā | - | هيا | |
| ٥. | = | | | 4 | | | + | + | 7 | | | ų | 4 | 4 | | 4 | ٦ | п | | | -11 | -14 | , | | - | - | | | | | E, | P | 1.8 | | + | ÷ | | - | - | IT. | ÷ | | 1 | | . 14 | 3 | | - 12 | >6 | i | - | S | - | - | 2 | į | ř | _ | 4 | 1 | - | -4 | |
| £o | 4 | - 4 | 4 | 4. | 4. | | 1 | ÷, | ţ li | | | ÷ | w | re | | | w | dr | | Į! | ij. | ij | 4 | | 7 | 7 | | | 7 | | | | - | | į. | -11 | , | | - , ' | 7 | + | , 14 | , . | | the state of | | E | ار | . | 1 | - | Ļ | _ | 4 | | نُ | - | | _ | - | 3 | | |

| 1 % | | 9 | F | F | F | т | Ŧ | т | - | | er i | | | | | - | F 1 | | | | | | | , . | | . 4 | | 1 | - | | 4 | -ĥ | ق | ار | وغ | 4 | s l | h | ļ | Û | à | C | - | 1 | p-B |
|------|-----|-------|---------|-----|---|-----|----|----|----|-----|------|------|-----|-----|------|-----|-----|----|-------|-----|-----|---|------|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|-----|-----|-----|-----|-----|------|------|-----|---------|----|----|-----------|--------|------|
| | b 1 | f | ıî | i. | b | ÷ | j- | ÷ | + | + - | + - | 41 | 4 . | 4 | 4 | | | | | | | | | | | J. | - | 4 | 1 | وا | ie | ات | 100 | * | - | | ئالا | - | 11 | V | 1 | | je positi | in the | p.il |
| -131 | | 1 | ij | p | | E . | | 1, | | | | en . | | | | | | | | | | | | .) | . 1 | | | . 4 | 4 | 4 | , al | -aq | | Ļ | 5- | | 9 . | زاد | , | نا | - | | 15 | i. | gi. |
| IA | | ļ. | ıl | | | is | | h | | | T : | + | + | 4 | nì · | 4 | d · | | JL -1 | | p 4 | P | þ | P | | | رار | | Ę | | 5 | 1 | - | 2 | Į | | الآ | ī, | زل | large l | 1 | مذ | 2 | Ĺ | - |
| 1 '2 | | Ą | Y | V | | L | £. | k | r | + | + | 4 | - | | | 4 | | | | , , | | | | | ġ. | پا | 9 | à, | L | ve. | 1 | ح | 4 | Ü | 4/4 | ١. | 11 | 1 | , , | | d | - | - | | 11 |
| 1 | | | | , | r | r | 2 | r | P | · | | 4 | , | - | | | | | | | | | | , | | . , | | - | 4 | | -1 | | н | | - | بال | | 4 | 11 | 1 | Ŧ | a. | بوء | رف | j. |
| 14 | | | | ,, | 0 | | ÷ | + | j. | ÷ | | | ı. | a | | | . , | | | | | | | | ÷ 4 | - 1 | | ÷ | | îs. | | | | . ! | ان | _ | ب | 41 | L | 2 | -2 | | بوء | رخ | 11 |
| 11 | | i i | ı | i | | | | | | | | | | r - | - | + | + - | | | | | | | | | - 1 | | | ,11 | | ń | J. | عا | | 1 | 13 | i | J. | وال | ų | بن | ف | | Ш | 1 |
| | | lic . | ı | Tr. | r | | | 7 | 77 | | + | ŀ | + | + | + | 4 | + | 4. | | | | | | | | | | | - | + | ÷ | - | 4 | | d | 1 | 57 | أعما | | 1 | ار | i. | | | Y |
| 4 75 | | į. | ı. b | a | a | 3 | | | | | n | | | | 1 | y . | | ÷ | ė 1 | | d i | è | ii i | | = - | | | | | 7 | | i | | | Ì, | į, | تبر | 4 | ē, | yl. | ø. | Ù | 5 | ů | A |
| 11 | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| 4 .5 | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | 5 | 1 | 3 | | | 4 | | | 7 | ã.J | 1 | ű | =1 | - 1 | 1 | | 4: | La | L |

٢_ فهرس الأثــــار

رقمه المتسلسل

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | - | | |
|-------------|-----|-----|-----|----|-----|-----|-----|----|------|--------|---|---|---|-----|-----|--------|-----|-------|-----|---|----|-----|-----|------|-----|------|-----|----|-------|---|---|------|-----|-----|--------|----|---|----|---|----|------|------|-------|--------|----------|---|-----|------|-----|-----------|-----------|--------|------|-------|----|-------|----------|------|------|------|-----|-------|----------|------|
| ٦: | 10. | n | | ų, | 4 . | : 1 | | | - 10 | | | | į | | | · ··la | ,me | | L | 1 | | | + | é | - 6 | | | | 9 | 9 | - | | ě | | , | · | | is | | | Į, | ja | L | 100 | | ن | ľ | | 8 | L | - | - | : 1 | , ile | 4 | 1 | Ē | | - 4 | - | 1 | | | ناء |
| 7,0 | , | P | | , | r | , | | | + | | ÷ | | | | | | | , | | n | | | | í. | | | + | 4 | | | | | Œ | | | 4 | | | , | | 1 | | | | | | ļ | | ċ | 1 | | - | 7.5 | ٠ | | | i | ul | | | | 1 | T . | Ties |
| ۳ | á | | | | - | | | i. | _ | | | _ | - | , | | | L. | | | _ | | ě | al | | 5 | _ | | | 1 | L | | 1 | - | 1 | L | A | T | | 1 | ů | 1 | 6 | 1 | Ļ | - | | L | 1 | - | - | - | - | | | 3 | Į. | j | 1 | 4 | | | - | - | - |
| 45 | | | | | _ | | | r | | | | L | 4 | | | | _ | l a | | | Į | 5 | - | - | 7 | si | | 14 | | | | | | _ | 1 | | | | | Ţ | | 4 | _ | - | j | | | | | | _ | اء | 1 | 1 | ļ | | | | | | - | 2 | 9 | |
| ٧. | | | 13 | | | | | +1 | + | | | | | | | | | P | | | | | | | | | ŀ | | | | | 19 | | | | 12 | | | | | | | - | | 1 1 1 | - | 3 | | | | 5 | 1 | 3 | | | 1 | اب. ا | 1 | | . 1 | C | L. T. | - | 7 |
| ٤٧ | | _ | _ | | _ | - | | | | | | | r | | | | | 1 | | | 7 | 7 | | | SI | | | | | 4 | J | - | | I F | 1 | 5 | _ | | | ï | - | 7 46 | | 4 | 4 | | 1 | | | | ا ا | | ı | | 14 | | S. M. | 4 | - | - | 200 | 1 | | |
| t it | | ı | L | | | * | 1 | | 7 | 10 | | , | L | - | | , | r | | | | | | | | | | | | | | | | a i | | | | | - | - | | | | L | 5 | - |) | - | 2 | | L | | 4 | | 6 | | | | 1 | - | - | -3" | 21 | 4 | |
| 17 | | er. | | | | 4 | | | le " | in the | | | | | | ١. | 4 | | 4 | | | | | | | | | | | | _ | | | - | | | | | - | | 4 | | 420 | 11 | | | | 41 | A L | 27 | | 1 | 3 | < | 1 | | 1 | | 1 | | 100 | 1 | _ | - 2 |
| 07 | | ų, | ¢ | | ٥ | | | | -da- | + | | F | 7 | 3 | | , | 4 | a | 4 | | 4 | | | | 7 | | | | | | | | | | | | 7 | | | | | -2 | | | | ب | | * | * | | - | lt. | - | er a | | - | Ti. | C | 1 | | e a | 44 | ء م خ | |
| ۱٥ | | a. | . 4 | 4 | | 7 | 7 | | | a | | | 4 | , | 97 | | i | - × B | - | | | + | | | - | - | | | | | | | | | | | | | | - | | | ii ii | | | | - | | | | le | | | _ | | 1 | 48, | 1 | e j | 9 | - | | 3 | |
| ۲۸, | | , | | | | | | | | h | | | | w', | . 4 | | 4. | + | | | | - 1 | | | | | | | | | 7 | | | | | | | | | | | | | - | 2 | | i | | 1 | - | - | _ | 1 | 1 | - | | 154 | 5 | - | | | | | JE |
| o į | | | - | - | | | + | | F | + | 4 | | | r | | | | | | | | | | | | | | | _ | | _ | | | | | | - | | | - | | | - | l. | | | | | 5. | 1 | Z- Cli | 1 | , | | | | | - | - | 1. | 11 | | 1 | |
| * 9 | | | 4 | | | | 100 | | , | | | | | _ | | | | - | | | | _ | _ | | _ | | | | | | | | | | | | | | | ٠ | * | | | | 9 | | | | | . 1 | i | | 1 | -1 | | 7 | | - | | 1 | | | T. | 7 |
| ነ , | , | | 4 | 2 | | | L | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | - | | 4 | | | | 1 | | | l | - | | | - | 1 | i. | - | ic. | - 8 | | | - | li. | 9 | - | ٠ | | | 1 | | L | , | 21 |
| ٥. | | | | | | | | 2 | | | | | | | Sq. | | | | | | , | 1 | | L | ļ | | 4 | وا | | | | 1 | 1 | | 4 | | - | 4 | - | 5 | | | - | 1 | , die | | | - | 1 | 2 | 2. | 1 | - | 4 | | 5 | | | 7 | 1 | | _ | | 7 |
| 1 = | | | q | 4 | | * | | | | | | | | | 4 | | | | | | - | | £ . | | | | | | r | | | | | h | - | , | , | L. | | | | - | | | - | | ئی | _ | | _ | | lare . | | 4 | 7 | a a | 10 | اند | - | - | | (| - | |
| 15 | | 11 | | | | | | - | | 4. | | | | | | | , | | _ | | | | | - | | - 10 | - | | - | | D | | | | - 15" | | | | | | | | | | T' | 1 | 7 | | | ال الد | 3 | 2 | 11 | - | | lana. | - | تعار | iler | ! | 1 | _ | | - |
| *4 . | P | | | | | | | | | 000 | | | | | | | | | | | | | _ | -9 | | 4 | | | | | | | | | B | - | | P | | 70 | | | | | wije | | - 6 | | _ | -1 | | _ | 41 | - | r. | _ | | 100 | 9 | 2 | | - | | |
| JV. | 146 | | | _ | | | | | | | | | | | | _ | | | _ | | | | | | | | | | | | | la . | - | | rik | | | | | | . 1 | 1 | | | ni nc | | | 1 41 | | - | 1 | _ | 10 | | 31 | | 7 | 1, | - | 1 | 1. | 1 | 5 | 2 |
| ۸. | | | | | | | | | | | | | | | | ." | | , , | om. | _ | 4 | | - | all- | | | - W | | | | 7 | - | - | | Part . | | | - | | | | | 19 | J | - | | - | , | | - | 2 | - | À | اب | - | - | , | | 7 | - - | k | J | - | ii) |
| /4 | | | | | | | | | | | | | | | • | • | | | | - | 7 | | 7 | | | | * | | - | | | | | 2 | 5 | | | - | | 7 | 2 | 4 | 7 | - 10 4 | | 3 | - | - | - | . + | ī | | Sam' | -1 | - | - | 3.0 | 5 | 1 | | ٠ | 49 | 5 | |
| F 19 | | | | , | | | | d | | | - | - | | | | * | | | de | | | | Đ | | á | | 4 | | de de | + | | + | el | | P. | li | | H | | | . I. | 5 | | - | 1 | t | _ | Ų. | 1 | 3 | - | i. | į | - | 7 | 7 | | | 1 | | - | - | | - |
| | | - | | - | - | | | F | 8 | | | - | - | | | 2 | | 10 | | 1 | ** | | - | T | i | | = | | | - | | | E. | - | n | ŀ | | r | | | - | 1 | ن | 4 | de | Ų | | 1 | Á | 3 | 21 | - | وبال | 1 | 4 | i | d | | | - | | 1 | - | 3 |

| | II _f | li | | 1 | а | a i | | | in | ы | | ı | ė s | p - 19 | | | + | ÷ | - · | | u | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | ڹ | | | |
|----|-----------------|----|---------|-----|----|-----|-----|-----|---------------------------------------|-----|-----|-----|-----|--------|-----|-----|-----|-----|-----|------|----|-----|-----|-------|------|------|----|-----|--------------|--------|----|------|------|-----|------------|------|---------|-----|-----|--------|--------------|-----|---|--|
| í | | | | | | | | 1 | 79 | | - | | | سيا | نار | 3 | Ji | 1 | مة | 5 | 1 | ā! | 4 | أر | 4 | أمر | 7 | i. | - | 1 | 1 | بن | | عا | ÷ | J | r. | i. | | | ن | 5 | | |
| k | 4 | į. | 4 | é | į. | ı | | F | | þ. | 1. | 4 | | | | , , | | ís | , | þ | ŀ | | | 4 9 | . 7 | r or | * | | | | | , | | | ć | بالا | الف | 1 | ترا | | كفر | 11 | | |
| 19 | | | | | į | | | | | | | | | | | | _ | | ь | | L | | | 4 | Ĺ | ديد | | 4 | سالا | 1 | 19 | 20 | ė | 1 | and and | | rt | * | 1 | _ | نز | L | | |
| • | 1 | | | I. | ш | | | | | | | - | - | | | | - | L | L | | | 4 | de | 5 | | 1 | J | 9 | و الجي مو | ١ | به | 1 | ارو | i | | L | - | - | _ز_ | نعر | II | لو | | |
| ۲ | | | 2 | ļ, | | r | F 1 | . , | р | + | 4. | 4. | 4 | | | | | | р | r | r | r | r | + + | 4 | + + | | | | | | 1 | انيا | 300 | ثه | 3 | | ديا | H. | i, | ,0. ,0.75 | | | |
| ٠ | ŧ | | | 9 | ų | | | | 4 | ı. | L | *- | а . | er i | | | | ín | | | 4 | L | | | | P | 5 | يار | - | L. | صر | وميا | Ē | 1 | 1 | به | 1 | 1 | ان | 2 | 11 | بها | | |
| | | | 4 | ij | P | | - | | ù | in | т | + . | | 4 | | | | : = | | | - | | | - | يا | | 1 | وخ | t. | J | ا | 31 | i | ř. | 4 | 49 | 2 | 1 | 1 | لــــا | زا | ما | 1 | |
| ı | ť | | T | | | - | _ : | | L | | Е | P | P | | | . , | 7 | - | | - | - | | | | | | r | r | т - | т т | | 4 | ā | ال | | شو | - | i | 1 | بك | . عر | La | 1 | |
| ۲ | 2 | | P | ng+ | ÷ | + | a l | | | | | jı. | ė | k | + | | | | al. | a. | | n | d | n - 1 | | | | + | ÷. | + | ت | 7 | il. | ټ | و او | . 6 | L. | 1 | | نتي | 1 | من | , | |
| 1 | 11, | 4 | , je | р | ń | ń. | d · | + + | - 11 | | 9 | H | ř | | | | | | 9 | т | 4 | T | Ŧ | et a | , 11 | | | 6 | سا | , III, | | ع | d | ijį | Ė | ja. | يا | أن | 0 | 7 | 1 6 | 30 | • | |
| ۶ | | 4 | ļ | В | ÷ | 4 | 4 | | · · · · · · · · · · · · · · · · · · · | | | 'n | | | | . 1 | | , ě | F | , k, | Ψ, | ± . | q . | q m | | | .= | , | is | je -ji | | | 0 | ب | Ċ | باد | 1 | 1 | ٠ | منا | , K | | 1 | |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | 1 | | | |
| R | è | 2: | à | | р | li | E. | h 1 | + | . + | 4 | 4 | # · | | ı | | | | 1 | h | i. | Ť | F | ir I | | | | a. | =, | باء | di | 3 | | ليه | ف | C | <u></u> | Ü | 5 | | 1 | 90 | Ŀ | |
| i | ٢ | ti | . 4 | ń, | ų. | | н | | . ; . | | . = | • | =, | = . | ú | σ·, | | - 4 | 9 | μ | | p. | | | | | h | ŀ | | 6 | زک | M | Ę. | يات | . 1 | Ke | - | ال | 1 | أق | Ü | وجو | i | |
| 7 | ٦, | 17 | ŧ | æ | и. | | ır | | r - p | | - # | r | | Ŧ | P | - | r 1 | | T | r | 7 | | 9 | | | | | ŕ | N. | _ | Y | , | فين | نهد | ¥. | _ | 2.5 | | 5. | لدر | | 1 | 5 | |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | E | 5 | - | ن | ينا | 31 | 1 | | 0 | بال | - | با | 4 | 3 | 1 | |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | . 4 | | | | 100 | | | | - | | | | | | - | أب | | | |
| P | 1 | , | ed. | *1 | ~ | - | r | r i | | . 4 | _ | a | 4 | 4 | 2 | a | | ď, | بأز | N | 1 | in | 53 | بۇ | 1 | ال | - | | 1 | فيإ | 4 | 7 | 1 | Ü | 90 | باي | L. | 0 | نأه | ال | ل | 1.4 | i | |

٣- فهرس أسهاء الرواة

| | Charles de Palas de la | 71 | الدل ابن اسحاق الأسدي |
|---------|---|-------------|---|
| 4114 | الحين بن أي الحسن البصري | EY | اواهم بن أي عبلة |
| IVT | الحسن بن معد بن معبد | | اراهیم بن عیبنه اراهیم بن عیبنه |
| 3.7 | الحسن بن علي بن أبي طالب | .X+ 1.TA | دراهیم بن حبیب دراهیم بن مسلم الهجری |
| A. P. | حسن بن علي بن أبي طالب | To | |
| A . 454 | حسن بن محمد بن الحنفية | 1 | السلمة بن زيد الليثي |
| 70.00 | حسين بن علي الجعفي | 04 | إساعيل بن أوسط |
| 18 | حكام بن سلم | 14.04.01.01 | إسهاعيل بن أبي خالد |
| 5. 17 | حماد بن سلمة بن دينار البصري | 0 | أوب (عليه السلام) |
| 1. | حنظلة بن على الأسلمي | A)4154TT | ارب بن أبي تميمه السحتيان |
| | -: څ:- | | - - - |
| 4 | خالف من الموليد | 4.3 | شر من السري البصري |
| Y1.12 | خيتمه بن عبدالرجن بن أي مبرة | 60.61 | إلى بن نشر الاحسىي |
| | 4 | | . ت |
| 3A.TE | داود بن أي عند | 34 | العيم بعن أوص الداري |
| T | وزاج أبو السمح | 18. | لميم بن سلمة الكولي |
| | | | - ± - |
| To. | فر بن عبدالله الحمدان | 3.7 | اللهامة بن واثل (أبو القال) |
| 2.5 | الله ما الماد المعدد الله المعدد الله | t+ . * * | تربان بن مجده |
| | | | z 27 = |
| V4 | رافع بن عموو بن ^ا بي رافع ا | VY | حامع بن أي راشد |
| TAG | ربعل هن بني سنليم | 9.4 | حري النهدي |
| | - i - | T1. T. | معفر عميد بن علي بن الحــين |
| 37,98 | واللمة بن قدامة الثقفي | | |
| A3 | الزبير بن العوام | | - Ç - |
| 1.1 | ڙو بن جيپش | 21.4 | حبيب بن أبي ثابت |
| ٧٦ | زكريا بن إسحاق الكي | .4.1 | حليقة بن البيان |
| | 2 | 75 | مسان بن عطية |

| | outs as Admin | 15 | أيادان زناح البصري |
|---------------|---------------------------------|----------------|----------------------------|
| 5人25 | عبدالله بن عمر بن الحطاب | 1.0 | زياد بن صعد |
| 18418 | حبدالله بن عمرو بن العاص | Y | أياة بن مسلم الصفاد |
| 93 | عداله بن عمد المليكي | 11 | زيد بن وهب الجهيق |
| 9898= | عبدالله بي مسعود | 4, 1 | 4 |
| W. St. W. IV. | ra, th. Ta | | ۵ می - |
| 100 | عبدالله بن المسب بن أبي السائب | ŤŦ. ŦŦ | حالم نين أبي الجعف |
| 21 | عبداله بن أبي مليكة | 4.1 | سالم بن عبدالله بن عمر |
| 14 | عبدالله بن معاذ الصنعان | 14 | السري بن إسهاعيل |
| | عيدالله بن أن تجيع | YL. | معيد بن جيبر |
| | عبدات بن نعيم الأردني | 14 | سعيد بن سنان البرجي |
| | عبدالله نبل وهب | 18 | صعير بن الحصى التعيمي |
| BERTON. | عدالة بن بربد المتري | 39 | سفيان بن حسين الواسطي |
| rvajena) | | , * - 1 | حقیان بن مین |
| W. | عبدالله بن يزيد المعافري | .oi_11 . (Y-1) | TT. STI. ATE ATT |
| 11.0 | عبدالرخمن بن زياد بن أنعم | | VV . VY.TA (33 13-00A |
| 1500 150 | عبدالوخن بن سابط | £+ | سليهان بن بابيه المكني |
| 1,14,14,7 | غيدالرحمن بن عيدالله بن عيـــــ | V4 | سليان بن ميسرة الأحميي |
| | عبدالرحمن بن عبدالله بن مسعود | 14.17.7 | سهيل بن أبي صالح |
| AV. | عبدالرجن بن عمرو الأوزاعي | Attaci | ्च क <u>सं</u> |
| 1.4 | عبدالرزاق بن همام الحميري | | م الي م |
| 52 | ميدالعزيز بن همد الدراوردي | ±** | شهر بن حوتسب |
| Eq. | عيدالغزيز بن ابي رواد | | |
| 59 | عبدالملك بن اعين | | - main - |
| 4 - 199 | عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج | | العباح بن عفد البجل |
| | خيدالملك بن عبير | 7.1 | صدقة مولى الزبير |
| 4.1 | عبدالراحد بن أيمن الكي | 7.1 | 25.02 |
| 11.1A | عبدالوهاب بن عبدالمجد التثفي | | ۽ طن ۔ |
| 4 . Y - | عبد بن عمير الليني | ra. | الضحاك بن عيدالوهن بن عرزب |
| 4.1 | عدي بن ثابت الأنضاري | 1 | , |
| 71.33 | عشي بن حاتم | | - b - |
| (4) | عطاء بن يزيد اللبثي | V47EV | طارق بن شهاب |
| P. VE. 11 | عكرمة مولى ابن عباس | | |
| 18 | علي بن الحسين بن علي | | |
| 77 | علي بن زيد بن جدعان | 74.14 | عامر بن شراحيل الشعبي |
| 89.16 | على بين ابي طالب | Y+ | عبدات بن أهم |
| CATETREE | | Vo | عبدالله بن الحارث الزيبدي |
| (115 12 14 1 | | V1.V1:75:5 | عبدالله بن عباس |

| ¢. | مروان بن عبدالحميد أبوالحكم | T1 SYT | -Alabi a |
|----------------|------------------------------|-------------|-------------------------------|
| 11.17.01 | مروان بن معاوية الفزاري | tA +1*-TA | W. 550 |
| 11 | مرة بن شراحيل الهمداني | 7 - | العزيز |
| 77 | سنورزين مخزية | τ | الحارث |
| 4.5 | معقل الحتعمي | T4.T1 | ى دخار |
| Yit | معمر بن راشة الأردي | VT.307 | 2-2-10 |
| 14 | المغنيرة بن سيعد بن الأخرم | Ø * | . ن عنيدانين باب |
| rr | مكحول الشامي | 47. | مالك كعب بن مالك |
| 40.11 | مصور بن المعتمر | Y0114, 78 | ر مرة الحسل |
| 3 · | موسى بن أبي هرم | 70T | يَ بِرَاثُ |
| | -)- | | - غ - غريخزيز للغولي |
| To | واثل بن مهانة | £4 | ر خرير المعولي |
| TILTILITALITY. | وكبيع بن الجراح | | |
| 0 T . 0 | وهب بن منبة | | ب ق ب |
| | | 11 41+ | مرين عبدالرحن الكوفي |
| 1 | | 0 Y_0 [. | ا بين أبي حذرم |
| | مارون بن يونث بن مارون | 1 V | ا إِنْ إِسْلَمَ |
| t A | هشام بن حسان الأزدي | | - 4 ¹ - |
| try | هشام بن سقیان بن عکرمه | tr. r | ۔۔۔ الأحبسار |
| | - ی - | | Therefore a series |
| a4. | يمين بن سعيد بن قيس الأنصاري | | - 5 - |
| 7* 5 | مجمى بن صبح الخراسال | 70,17 | ے بن آبی سلیم |
| V1. | يجيي بن عبدالله بن منبقي | | |
| V4111111 | يخين بن عيسى الوعلي | | -4- |
| 1 | يمي بن أبي كثير | VA. | المائك بن سعيد بن عمير |
| NV. | يزيد بن هارون السلمي | 10.1 | ماهد بن جدر |
| 1-5 | بريد بن يزيد بن جابر الشامي | 27 | ممد بن أبي إسماعيل السلمي |
| ah. | يونس بڻ اي إسحاق | 13 | عدد بن إسحاق |
| | | | المهد بن عبدالرحمن بن الرباك |
| <u>_</u> | الكش والألفار | 1.5 | العلم بن سبرين الأنصاري |
| | | r'r | الملذ بن عجلان اللدي |
| | أبو الأحوص (عوف بن مالك ين | 7. | هملد من عمل بين الحسين ا |
| YA | ابر أسامة: خماد بن أسامة | 3 T | العمد بن علي بن ابي طالب م |
| eriet | أبو بكر الصديق | A | العمله من كعب القرظي |
| V4. OV. Ot LEA | | 13 | العمد بن کعب بن مالك ا |
| 2 A. | ابو یکز: رباج بن حویظب | V1.60.66.71 | الاحمد بن مسلم الزهري |
| | , | Ø Y | المرريان الكندي |

این أبي طبكة (غيدالله بن عبيدالله) ابن أبي نجيح (عبدالله).

أبو خزة البرال: ثابت بن أن صفية T = -أبو الدرداء 14 أبَوْ الْزِمَاد: غيدالله بن ذكوان القرشي 44 أبو سعد البقال: سعيد بن المرزبان العبسى 44 أبؤ سغيد الخدري VE-TI-T أبو سلمة بن عيدالرجن بن عوف YI أبو سان (سعيد بن سان) أبنو السوداء: عمروانن عمران اللهذي V. أبو صالح: ذكوان المان T أبو عبدالرحن المقرى، (عبداله بن يزيد) أبو عيدان عامر بن عبداله بن مسعود 40 أبر على الرحين: حسين بن قيس W أبو على الصواف: عمد بن أجد بن الحسن 4 أبو الفرج: محمد بن عمر بن محمد العسامي 4 أبو كثير الزبيدي: زهير بن الأقبر V.5 أبو معيد: نافل مولى ابن عباس 47.00 أبو نَضِرة: المُنذَر بن طَالِكَ بن تطعة 71 أيو هريوة WY. ES أبو الهيئم؛ سلبهان بن عمور الليثي T أبو واثل: شقيق بن سلمة VC. 11 الأعرج؛ عبدالرجن بن هرمز: VV الأعمش: صليمان بن مهران الأصدي. ٢٤١١١ ، ٣٤ V4.33.61

الأبنساء
الأوزاعي (عبدالرحن بن عمري)
الزهري (عبدالرحن بن عمري)
الشعبي (عامر بن شراحيل)
المسعودي (عبدالرحن بن عبدالله بن عبد)
ابن جدعان (علي)
ابن جريج (عبداللك بن عبدالمزيز)
ابن شهاب (عمد بن مسلم)
ابن شهاب (عمد بن مسلم)
ابن شهاب (عمد)
ابن عبدان (عمد)

٤- فهرس الأعلام الذين ورد ذكرهم في الدراسة

| | | المفحة | part T |
|-------|----------------------------|-------------|---------------------------------|
| | (ف) | | (1) |
| 76 | الفضيل بن عاض التيمي | Ϋ́ r, | الهيم بن محمط الفزاري |
| | | 4 + | الميم بن يربد النحمي |
| D11.4 | (3) | TN | حد بن أبي دارد الابلادي |
| ۲V | الغاسم بن سبلام البقدادي | ta | مد بي محمد بن حيل الشبكر |
| | (p) | TI | اعمد بن لمصر الحزاعي |
| 1 - | عمد بن إدريس السانعي | | 9 |
| * V* | محمد بن أسلم الطوسي | | (-/) |
| Y 4 | عمد المتمس | to | شرين غياث المريسي |
| T.5. | عمد الهدي | | |
| 11 | عمد بن نوح بن ميعوب | | (<u>F</u>) |
| 4 | معيد بن عبدالله الجهني | ۸ | الهمعاء من الدراهم |
| 4 | مبيعر بن قدكي التميمي | TV | سعفر المتوكل على الله بن المتصب |
| 40 | موسى بن محمد المهدي | A | القهم بن صفوان |
| 4 = | ميمون بن مهسران | | a a c |
| | | 5 | (5) |
| ٨ | (9) | | ريد بن حصن الطائي |
| n | واصل بن عطاء | | (س) |
| | (- <u>*</u>) | 1. + | سفيان بن حميد الثوري |
| 'E' = | هارون الرشيد بن عمد المهدي | | |
| 4 | هارون الوائق من المعتصم | | (ع) |
| | 1 5. 6. 5 - 25. | 14 | فمدانته أمو حعفر المنصور |
| | | A | فبدائت بن سا |
| | | 14 | المدالث المسفاح |
| | | 4 | فيدالله بن الكواء |
| | | 4 | عبدالله الأمبون |
| | | ¥± | ميدانة بن المارك |
| | | A.A. | عبداله بن محمد بن إن شية |
| | | 7. + | عدالرحن بن عمرو الأوزاعي |
| | | . 4 | عثاب بن الاعتور |
| | | 11 | مغراين عبدالعزيز بن مروان |
| | | | (ģ): |
| | | 4 | ليلان بن أي غيلان النمشقي |

هرس ثبت المصادر (أ)

- اتحاف الخيره المهرة بزوائد المسانيد العشرة. للحافظ البوصيري، مخطوط مصور الخامعة الاسلامية.
- الاصابة في تمييز الصحابة. للحافظ ابن حجر، تصوير عن طبعة عبدالحفيظ نام
 مكتبة المثنى ببغداد.
 - الأعلام. لخير الدين الزركلي، الطبعة الثالثة.
- إقتضاء العلم العمل: للحافظ أبي بكر أحمد بن على البغدادي. ضمن أربع رسائل
 حققها الألباني: الطبعة الأولى نشر دار الأرقم، الكريت.
- الأنسطاب: للإمام أي سعد عبدالكريم بن عمد السمعاني، الطبعة الأولى دارا
 المعارف الخيانية. حيدر أباد والدكن،
- كتاب الإيمان: للحافظ أبي بكر بن عبدالله بن محمد بن أبي شبية ضم أربه
 رسائل حققها الألباني. الطبعة الأولى. نشر دار الارقم بالكويث.
- كتاب الإيمان: لشيخ الإسلام ثقي الدين أحمد بن ثيمية. نضر المكتب الإسلام بدمشق.

(-)

● البداية والنهاية: للحافظ ابن كثير. الطبعة الثانية ١٩٧٧م. مكتبة المعارف بيروت.

(·)

تاريخ الإسلام الثقافي والسياسي والديني والاجتهاعي. ثلدكتور حسن بن إبراهيم
 حسن، الطبعة السابعة ١٩٦٤م نشر مكتبة النهضة بالقاهرة.

 تاريخ بغداد: للحافظ أبي بكر احمد بن علي الخطيب البغدادي. نشر دار الداب العربي بيروت.

ثاريخ الثراث العربي: لفؤاد سزكين. طبع جامعة الإمام محمد بن سعود.
 ثاريخ ثغر عدن: لأبي محمد عبدالله الطبب بن عبدالله بن أحمد ابن أبي غرمة.

طبعة يريل في مدينة ليدن سنة ١٩٣٢م.

 ثاريخ الخلفاء: للحافظ جلال الدين عبدالرحن بن أبي بكر السيوطي. تحقيق عمد محيى الدين عبدالحميد.

التاريخ الصغير: للإمام محمد بن إسهاعيل البخاري. طبعة ١٣٩٧ ونشر دار ترجمان

السنة: لاهور.

التاريخ الكبير: للامام البخاري. نشر دار الكتب العلمية بيروت.

• تاريخ مدينة صنعاء:الأحمد بن عبدالله الرازي الصنعاني. ططبعة الأولى ١٩٧٤م مُفْيَق حَسِنُ عَبِدَاللهِ العِمْرِي وَعَبِدَالْجِيارِ زِكَارٍ.

● تاريخ ابن معين: تحقيق الدكتور أحمد عمد نور سيف. الطبعة الأولى، طبع

حامعة الملك عبدالعزيز.

تذكرة الحافظ: للإمام أي عبدالله شمس الدين الذهبي. نشر دار إحياء التراث

 الترغيب والترهيب للمنذري: تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد. الطبعة الأولى سنة ١٣٨٠هـ.

 تعجيل المنفعة: للحافظ ابن حجر: طبع دار المحاسن للطباعة نشر مكتبة عبدالله هائسم المدني في المدينة النبوية.

 ◄ تفسير ابن كثير: طبع دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
 ◄ تفريب التهذيب: للحافظ ابن حجر. الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ نشر دار المعرفة للطباعة والنشر في بيروت.

بررس. ي بررس.
 النقييد والايضاح شرح مقدمة ابن الصلاح: للحافظ ابن زين الدين العراقي تحفيق عبدالرحن محمد عثمان. نشر المكتبة السلفية في المدينة الطبعة الأولى سنة ١٣٨٩هـ.
 تبذيب التهذيب: للحافظ ابن حجر. الطبعة الأولى، دائرة المعارف في الهناء سنة

 ◄ تهذيب الكيال في أسياء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي. ومصور، قشر دار المأمون للتراث في دمشق. بيروت.

- التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبن حجر.
- نتزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة: لأبي الحسن على بن اسمه
 ابن عراق الكناني الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ. بيروت:

(3)

- الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري، القرطبي. مصوراً عن طبعة دار الكتب عام ١٣٨٧هـ. نشر دار الكاتب العربي للطباعة والنشيالفاهرة.
 - جامع الأصول في احاديث الوسول: للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك ...
 حمد بن الأثير الجزري. تحقيق عبدالقادر الأرناؤط. الطبعة الأولى.
 - جامع البيان عن تأويل أي القرآن: لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري. الطعة الثالثة عام ١٣٨٨هـ. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
 - جامع الترمذي: لأبي عبسى محمد بن عبسى بن سورة. تحقيق أحمد محمد شائر وغيره، نشر دار إحياء التراث العربى بدوت.
 - جامع العلوم والحكم: لابن رجب الحنبلي ـ ط الحلبي بمصر.
 - الجامع الكبير: للحافظ جلال الدبن عبدالرحمن السيوطي، نــخة مصورة من المخطوطة الموجودة في دار الكتب المصرية رقم ٩٥ (مكتبة الشيخ حماد الأنصاري).
 - كتاب الجمع بين كتابي أي نصر الكلاباذي وأي بكر الأصبهائي في رجال البخارى ومسلم: للحافظ أي الفضل المعروف بابن القيسرائي الشيباني الطبعة الأولى سنة ١٣٢٣ هـ.
 - الجرح والتعديل: للحافظ أي محمد عبدالرحن بن أبي حاتم محمد بن إدريس التميمي الحنظلي الرازي. الطبعة الأولى ١٣٧٢ هـ. دار الكتب العلمية في بيروت.

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهائي.
 الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ. نشر دار الكتاب العربي ببيروت.

- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: للحافظ السيوطي. دار المعرفة للطباعة والنشر.
 مروث.
 - (1)
 الرسالة المستطرفة: للشريف محمد بن جعفر الكتاتي.

 كتاب الزهد: للإمام أبي عبدالله محمد بن أحمد بن حنبل الشيباني. طبعة بيروت عام ١٣٩٨هـ.

 (س)
 سلسلة الأحاديث الصحيحة: للشيخ محمد ناصر النين الألباني. منشورات المكتب الاسلامي..

سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة: للشيخ محمد ناصر الدين الالبان. الطبعة الرابعة. نشر المكتب الإسلامي في بيروت.

صنن الدارمي: للحافظ أبي محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي. تحقيق عبدالله هاشم، الدارمي المحقيق عبدالله

سنن أبي داود: للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستان.
 الطبعة الأولى، نشر مكتبة مصطفى البابي الحلبي بمصر، تعليق أحمد سعد علي.

 سنن ابن ماجه: للحافظ أي عبدالله عمد بن يزيد الفزويني. تحفيق محمد فؤاد عبدالباقي. نشر دار إحياء التراث العربي.

 كتاب السنة: للحافظ أي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني. تحقيق محمد ناصر الدين الألباني الطبعة الأولى. نشر المكتب الإسلامي ببيروت ودمشق.

 سير أعلام النبلاء: للحافظ الذهبي. الطبعة الأولى عام ١٤٠٣هـ نشر مؤسسة الرسالة. ببيروت. شذرات الذهب في أخبار من ذهب: الآبي الفلاح عبدالحي بن العاد الحنبل.
 منشورات دار الأفاق الجديدة بيروت.

شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجهاعة: للحافظ أبي الفاسم هبة الله بن الحسن
 ابن منصور الطبري المعروف باللائكائي, «مخطوطة مصورة، لدى الشبخ هاد
 الأنصاري».

شعب الإيمان: لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي. الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ حيد آباد الهند.

(m)

صحيح ابن خزيمة: للإصام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي
 النيسابوري. تحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي. الطبعة الأولى نشر المكنسالإمري ببيروت.

صحيح الأمام مسلم: للإمام مسلم بن الحجاج القشيري، تحقيق عمد فؤاه

عبدالباقي. ط. الحلبي بمصر.

صحبح الإمام مسلم بشرح النووي: للإمام محيى الدين أبي ذكريا بحيى بن شرف
 النووي. الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ. نشر دار الفكر، بيروت.

(ص)

 ضحى الإسلام: لأحمد أمين. الطبعة الثالثة سنة ١٣٧١هـ. مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة.

(4)

- طبقات الحفاظ: للجلال السيوطي. تحقيق على محمد عمر ـ الطبعة الأول
 ١٣٩٣هـ نشر مكتبة وهبة بمصر.
- طبقات الحنابلة: للقاضي أبي الحسين محمد ابن أبي يعلى، نشر مطبعة السند المحمدية بالفاهرة.
- طبقات فقهاء اليمن: لعمر بن علي بن سمرة الجندي. تحقيق فؤاد سيد. الطبعة الثانية ١٤٠١هـ. نشر دار الكتب العلمية بيروث.

• الطبقات الكبرى: لابن سعد. نشر دار صادر ببيروت.

(8)

- العبر في خبر من عبر: للذهبي. الطبعة الأولى. تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد، الكويت.
 - كتاب العظمة: لأبي الشيخ «مخطوط في الجامعة الإسلامية».
- العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين: للامام ثقي الدين محمد بن أحمد الحسيني
 الفاسي المكي. تحقيق فؤاد سيد مطبعة السنة المحمدية القاهرة عام ١٣٨١هـ.

(8)

غابة النهاية في طبقات القواء: لشمس آلدين أبي الخير محمد بن محمد بن الجزري.
 الطبعة الأولى لشر دجه. برجستراس ومكتبة الخانجي بمصر.

(4)

- فتح الباري بشرح صحيح الادام البخاري: للامام الحافظ أحمد بن علي بن حجر.
 أعقيق محماد قؤاد عبدالباقي ومحب الدين الخطيب. نشر المكتبة السلفية.
- الفتح الرباني لترتبب مسند الامام أحمد: تأليف أحمد عبدالرحن البنا . الطبعة الأولى, مطبعة الاخوان المسلمين.
- الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير: ليوسف النبهاني. تشر دار الكتاب العربي في بيروت.
- فيض القابير: شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد المدعو بعبدالرؤوف المناوي.
 لشز دار المعرفة للطناعة والنشر في بيروت.

(4)

- الكاشف؛ للذهبي مطيعة دار التأليف بمصر.
- كشف الظّنون عن أسامي الكتب والفنون: ځاجي خليفة. منشورات مكتبة المثنى بيروت.

- اللالي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة: ثلامام الجلال السيوطي الطبعة الثالثة مام ١٤٠١هـ. نشر دار المعرفة ببيروت.
 - اللباب لابن الأثير الجزري: نشر دار صادر بيروت.
- لابن منظور. اعداد يوسف خياط ونديم مرعشلي، ١١٨ العرب، بيروث.

(4)

- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين على بن أبي بكر الهيثمي الطاءة الثانية ١٩٦٧م. نشر دار الكتاب. بيروت.
- المحكى: لأبي محمد بن أحمد بن حزم: تحقيق لجنة إحياء التراث العربي في دا.
 الأفاق الجديدة. بيروت.
- مختصر سنن أبي داود للحافظ المنذري وعليه معالم السنن للخطابي وتهذيب الإمام
 ابن القيم: تحقيق أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي. نشر دار المعرفة للطباعة والنشر
 بيروت.
- صرآة الجنان وعبرة اليقظان: للإمام أبي عمد عبدائله بن أسعد اليافعي. طبعه
 ١٣٩٠هـ منشورات مؤسسة الأعلمي. ببيروت.
- مستدرك الحاكم على الصحيحين: لأبي عبدالله الحاكم النيسابوري. تشر دار
 الكتاب العربي. بيروت.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل: الطبعة الثانية. نشر المكتب الاسلامي للطباعة والنشر. بيروت.
- € مسند الإمام أحمد بن حنبل: تحقيق أحمد محمد شاكر. نشر دار المعارف بمصر.
- مسند الحميدي: للحافظ أبي بكر عبدالله بن الزبير الحميدي. تحقيق حبيب الرحمي
 الأعظمي.
- مسند ابي عوانة: للامام أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الاسفرائيني نشر دار المعرفة للظباعة والنشر. بيروت.
- المسند من مسائل الإمام أحمد «كتاب الإيهان» مخطوط: برواية أي بكر أحمد بن عمد الخلال. «في مكتبة الشيخ حماد الانصاري».

- المصنف: للحافظ أي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني. تحقيق حبيب الرحمن
 الأعظمي. الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ. متشورات المجلس العلمي.
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثهانية: للحافظ أحمد بن على بن حجر. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي. الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ. نشر التراث الإسلامي. المطبعة العصرية بالكويت.
- المعارف: لأن محمد عبدالله بن مسلم بن قنيبة. الطبعة الثانية. تحقيق الدكتور ثروت عكاشة. دار المعارف بمصر.
- المعجم الكبير للطبراني: تحقيق حمدي عبدالمجيد السلفي. نشر وزارة الأوقاف العراقية.
- ألمعجم المشتمل على ذكر أسماء شيوخ الأثمة النبل: للحافظ أبي القاسم على بن الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر. تحقيق سكينة الشهابي. الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ. نشر دار الفكر.
- صعجم المؤلفين: لعمر رضا كحالة. صورة عن الطبعة الأولى. نشر مكتبة المثنى زدار إحياء التراث. ببيروت.
- معرفة الفراء الكبار على الطبقات والاعصار: للذهبي. تحفيق محمد سيد جاد الحق. الطبعة الأولى. نشر دار الكتب الحديثة بمصر.
 - الملل والنحل للشهرستان: الطبعة الثانية دار المعرفة. بيروت.
- المنتظم في ثاريخ الملوك والأمم: لابن الجوزي. الطبعة الأولى ١٣٥٧هـ. عطبعة دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد الدكن.
- منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود: الأحمد عبدالرحمن البنا الشهير بالساعاتي. \الطبعة الثانية. بيروت.
 - الموضوعات: لابن الجوزي. ط المكتبة السلفية بالمدينة النبوية.
- الموطأ: للامام مالك بن أنس. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي. نشر دار إحياء الكتب العربية.
 - ميزان الاعتدال: للذهبي. تحقيق علي محمد البجاوي. نشر دار المعرفة. ببروت.

(0)

 التهاية في غريب الحديث والأثر: للعلامة عجد الدين أبي السعادات الجزري المعروف بابن الأثير. (3)

 وفيات الأعيان: لأي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر ابن خلكان, تحقيق إحسان عباس. الطبعة الأولى نر دار صادر. بيروت.

(-3)

هدية العارفين: أسهاء المؤلفين وآثار المصنفين: الاسهاعيل باشا البغدادي. مطبعة استانبول. سنة ١٩٥٥م. منشورات مكتبة المثنى. بيروت.

فهرس موضوعات الكتاب أ _ الدراسة

| 10 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 15 | الموضوع |
|--|--|
| | |
| O CONTRACTOR AND | FATER TO THE STATE OF THE STATE |
| A | المقدمة كلمة في الإسلام والإيهان - بـ |
| 11 | كلمة في الإسلام والإيمان |
| िर्विक्षा क्षेत्र का क्ष | كلمة في الإسلام والإيهات |
| | -1.4h ti F |
| M reserves a visco, property and and | 360 |
| THE STREET PRESCRIPTION | programmed as the second of th |
| The state of the s | False Mistelline and a second |
| 74 | المبحث الثالث: الحالة العلمية |
| *4 | المبحث الثالث: اخاله العلسية |
| the first of the state of the s | البحث الثالث: الحالة المعلقية العالم الأول: حياة المؤلف |
| The second sections of | 4 10 a 15 a 1 a 1 da 1 da |
| A STATE OF THE STA | atilities at N. |
| 1 1 - 4 | المالين والمالين |
| ed A bahananan permananan | الفصل الناني: ثناء العلماء عليه ، |
| TV | الفصل الثالث: عقياته |
| • 9 | الفصل الثائث: عفيفات |
| | الفصل الرابع: أثاره العلمية |
| | |
| | ور و المدور و المراجع في العلق و مثلاً مبلوق المراجع و ا |
| | Andrew Contraction of the August Augu |
| 0 | ٧. ثلاميانه |
| ٧ | ٧. تازمياده |
| | ن القسم الثاني: دراسة الكتاب من التعام |

| | الفصل الأول: |
|---|--|
| (| |
| مؤلف | المحث الثاني اثبات نسة الكتاب ال |
| 01 | |
| بکتب بعض معاصریه ۲ ۴ ه | المجت اللك. الله الكان ومقارعة |
| ø5 | المبحث الرابع: مادج من السماعات |
| ov | المبحث الخامس: منهج التحقيق |
| طوطة | تحقيق المخ |
| الصفحة | الموضوع |
| | |
| لام ٧١ | باب في القتال على كل ركن من أركان الإسا |
| W | باب الصلاة من الإيان |
| V. | باب التشديد في التخلف عن الجمعة |
| V) | باب في ترك المراء |
| (F) ************************************ | باب في ما بني عليه الإسلام |
| *** | ياب في صفات النافقية |
| V1 | باب في صفات المنافقين |
| Vo | باب في شروط كيال الإيبان |
| VV | باب في فرائض الإسلام وسهامه |
| VV | باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة |
| V4 | باب ملازمة العمل للإيان |
| Ä) | باب في القدر |
| A* | تابع لباب فرائض الإسلام وسهامه |
| | باب المحافظة على الوضوء من الإيهان |
| ۸۸ | بال في كلام الله عن بحال و عند التا : |
| λ٩ | باب في كلام الله عز وجل ورؤيته يوم القيامة |
| W | باب صلاة الجاعة من سنن الهدى |
| 11 | تابع باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة |
| 47 | باب حرمة دم المؤمن وماله |
| 4 | باب في زيادة الإيهان ونقصانه |
| menu fempananya tempa pasa semenala sa sa Nasa Nasa Nasa Nasa Nasa Nasa | ياب في أقوال المحدّة والحمدة في الا. إن |

| | | | | | | 0 | B () | | 7.0 | | | 6 | | | 1 9 | + | | | 0 | | ò | سلا | الم | Ų | ä | انيد | نما | الد | الم | وجو | باب |
|-------|--------|-------|------|------|-------|------|-------|-----|-----|-------|-----|--------|-----|-----|-------|-------|-------|-------|-------|-------|---|--------------|--|---|--|--|---|---|---|--|--------------------|
| 4 4 | 0.00 | | | | + , + | 4 | 85 | 600 | 1.0 | | 085 | 0.0 | 800 | | | | | н : | 0 | X | لص | 1 . | ادا | | عإ | 0 | سلة | ال | ص | حرا | باب |
| | W .: W | - 4 | | , H. | | | 8 | | | | a | а. | | | u . n | P | | n . i | a | | | 300 | لمح | -1 | رك | ٠, | على | Ď, | باها | المج | باب |
| | | 4 | | 121 | | | | | | | | (e) | | 0 4 | 10 | | J | عاد | الماء | الد | ن | صا | بنقا | | يها | Ŋ١ | ن | صا | ، نق | بيان | باب |
| 1000 | | 100 | | 7 | | (6) | | | | | | | 40 | | | 120 | | | | * | | 717 | (1) | 4 | قدر | بال | ن | بيا | ١١٤ | باب | تابع |
| 78.71 | E 2.9F | 240 | 40-6 | 4: | 7. 7 | | 120 | * | | | B | | | | | | | | al, | 3 | 74 | L | ك | تر | على | 0 | مد | جا | 11 | باب | ثابع |
| | | Val. | | | 9.19 | | +. | | | | | P | | | | | | | | 4 | | | | | (X) | i) | اما | 11 | رفع | في | باب |
| | | 920 | | 727 | 808 | | 100 | 100 | | | - | (4) | 4 | | | | 16 | ٥ | لعا | 1 | ب | نكا | ارة | ند | = | پان | Y | ١, | زوال | ف | باب |
| | | 4 | 4 4 | 181 | * 7 * | | | | | | 114 | | | | | | | _ | لي | الد | * | كلا | JI | نع | يوا | 7 | سال | اله | ىل | الع | باب |
| CTro | | | | | | | | | | | | | | 40 | | 34 | 3 | 93 | | 4 | 15 | 0.19 | | | ن | ايا | VI. | س | اء ، | الحيا | پاب |
| | | | 4 4 | | | | 4 | | | 4 - 0 | | | | | | | 14 | ia i | 096 | | 4:10 | (4) | 4 | فتنا | JI. | ق | ن | لسا | 11 . | كف | پاب |
| 140 | | | | Ter. | *** | | | - | 4 1 | | - | | | Y | 4 1 | | - | | | . 411 | *** | | | | بان | Į. | ١, | مو | اذة | البذ | باب |
| | | | | | | | | | | | 14 | | 12 | | | 10 | | 4 | | 10 | 13 | یان | Ľ. | 1 | بناؤ | | دب | یکا | 1 2 | المد | باب |
| | | | | | | | | | | | | | i | - | ما | | 1 | | 0 | حالا | وإ | 7 | V. | | وا | ã. | طا | | الأمر | في | باب |
| 723 | | 2000 | 204 | | 40 | | | * | | 10 14 | | - 146 | | | | F 18 | r (e) | 1852 | * 1 * | 1 | T-1-9 | 19-11 | | 7 7 | (4.5) | | 2 | | لعم | في ا | باب |
| | | | | | | * * | | | | | | | 4 | | | | | 4 | | 2 | | | | | | ž, | | 1 | تباء | في ا | پاپ |
| 4 | 404 | 1/4 | 4 4 | | | | | | | | | | | | | . 4 | | | | | 4 4 | 14 | - 4 | | | - | بان | K | - | دعا | باب |
| | | | 44 | -14 | + - | + 14 | 1060 | | | 80 | | 8 | | | * | g - v | | | | | | | | | 6 | 4 | ال | س | = 4 | النهو | ہاب |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | یان | Y | 1 . | - | لكا | 1 4 | مجان | باب |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | 1 | یان | Y. | | į. | نم | 490 | الوض | باب |
| | | | | | | | - | | - | | | | - | - | | 0 | X | 0 | N | ك | , i | من | U | 2 | غر | الك | | Ki | إط | باب | تابع |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | ار | الج | 3 | أذو | Ü | , B. | ب | التره | باب |
| | 7 | | | + + | + | | 4 | - | | | | 4 | | | 41 | 410 |) (E | (41) | + | | ابل | في | | نض | ال | , | الله | ق | ē > | المواا | باب |
| | | | | | | | | | + | + | | | .0 | | | | | 4 | - | C.F. | | 1985 1985 | | *** | * | | + | العا | - | ذهار | باب |
| | | | | | + | | | | | | | | | | | | 5.3 | 9 | | | ان | لإي | 1 | هو | 4 | = | الث | - | اليف | التك | باب |
| | | | + | | | 9.1 | | | , | · | | | . 4 | 4 | 4 | a | | , | | | 4 1 | | a a | | | + | * | سا | 11 . | صفآ | باب |
| | | | | | * | | | | - | | | | | | | * | + + | | | | | 7 | 4.4 | 4 4 | | خة | - | لنم | 1 6 | الدير | باب |
| ě | | | | | | | | | in. | * | | 0 7 10 | | + | | | | | ü | 7 | | 4 | فا | أذ | پانا | إي | س | لنا، | J | أفض | باب |
| * | 9 | B - B | | | | | | + | Ŧ | + | 9 1 | | | | | • | | | 4 4 | | 1 1 | | | 4 4 | | ōL | لزك | 1 | مان | إثم | باب |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | عات | العات | الطاعات الطاعات الطيب المعاصي العمل فلا العمل العمل فلا | ل الطاعات | الصلاة الطاعات الحاصي الحاصي الحاصي العاصي العاص العامل الله الصلاة الصلاة الصلاة الصلاة العالم المعرفة العالم المعرفة العالم المعرفة العامل | المادة الصلاة المادة ا | الحج الحج ن بنقصان الطاعات ترك الحج نلد ارتكاب المعاصي نع الكلام الطيب نيا الأيهان الأمر وإخلاص العمل قد على من ترك الصلاة الجار من الإيهان من الإيهان | على أداء الصلاة الله الحج الله المحج الله المحج الله الله الله الله الله الله الله الل | على أداء الصلاة الإيان بنقضان الطاعات الله الخج القدر الطاعات الطاعات الماعدة على ترك الحج الله الله الله الله الله الله الله الل | سلف على أداء الصلاة على ترك الحج ن الإيان بنفصان الطاعات مدة على ترك الحج المان عند ارتكاب المعاصي الإيان عند ارتكاب المعاصي ن في الفتنة الإيان ن في الفتنة دب بنافي الإيان الماعة ولي الأمر وإخلاص العمل لله النهبة النهبة ن الكفر على من ترك الصلاة النهبة الله والبغض في الله الله والبغض في الله الله والبغض في الله المارعية من الإيان | السلف على أداء الصلاة ه على ترك الحج اليان بنقصان الطاعات الإمانة الأمانة الإيان عند ارتكاب المعاصي الإيان عند ارتكاب المعاصي الإيان عند ارتكاب المعاصي الإيان في الفتنة النافي الفتنة الكاذب ينافي الإيان البيان البيان البيان البيان النافي الأمر وإخلاص العمل لله البيان النافي النابيان المنبية الكذب الإيان المنبية المنبية الكفر على من ترك الصلاة المنافي الله والبغض في الله العلم المناس إيانا أفضلهم معرفة النصيحة | س السلف على أداء الصلاة العدة على ترك الحج القصان الإيهان بنقصان الطاعات الإيهان بالقدر المجاهدة على ترك الحج المانة عند ارتكاب المعاصي الماسالح يوفع الكلام الطيب اللسان في الفتنة اللسان في الفتنة الأمر بطاعة ولي الأمر وإخلاص العمل لله المحسبة المحسبة المحالج الإيهان الموالخ الكذب الإيهان الموالخ الكذب الإيهان الموالخ الكذب الإيهان الموالخ الكذب الإيهان المنافق الكفر على من ترك الصلاة الكذب الإيهان المنافق الكفر على من ترك الصلاة الملاق الكفر على من ترك الصلاة المنافق المنافق اللهان المنافق الشرعية من الإيهان المناف الشرعية من الإيهان المناف الشرعية من الإيهان المناف الشرعية من الإيهان المناف الشرعية من الإيهان | الوضوء نصف الإيهان |

| 144 | | | | ŧ | , | , | 7 | 4 | | | | | | | V | | | | | | | | | | | | - | اته | à | 0 | 9 | | وا | 1 | 5 | 3 | ب | |
|-----|-----|---|---|-------|---|---------|-----|----|----|-----|----|----|-----|-----|-----|------|-----|----|-----|----|----|-----|----|----|----|----|----|-------|-----|------|----|-----|-----|-----|------|----|------------|----|
| 11. | | + | * | | | | . 4 | 4 | | | | | | | | , in | (Ta | 4 | | | | | | | | | | - | - | فف | | 0 | | NI. | ي | sl | ب | يا |
| 111 | | | | | | | | | | | | | 100 | | | | | 1 | 4 | ٨ | - | 11 | | ال | 5 | وت | 6 | الباو | اد | 4 | ال | | 11 | el | لاع | 11 | ب | با |
| 127 | | | | | | | .0 | | | | | | | | | | | 3 | ص | L | 11 | 4 | آب | كا | | 1 | بل | 2 | | بهاد | N | ١, | ال | زو | ب | Ļ | بع | ü |
| HET | | | | | | | | | | | | | | | | | K | | Y | 1 | * | 1 | L. | | Ů. | 53 | 4 | 5 | 11 | _ | 11 | - | 5.1 | ال | - | L. | 2 | G |
| 111 | | | | | 6 | 9 | 4 | 0 | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| 150 | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | - | | | | | ~ | |
| 10. | | | | 6 | | | | | | 9 | | | | | | | | 19 | | | | | | | | | | | | ů | - | مؤا | 1 | نتك | ي ، | Y | Ļ | |
| | | | | | | | | | | | | | | | | | . 7 | - | بها | لة | 1 | | | | | | | | | | | | | | | | | |
| 107 | | + | | de la | | - 8 | | -8 | 4 | 4.0 | 4. | | | | | | - | | | | | | | | | | | 3 | , | لرة | L | ٠ | دي | حا | yı. | 0 | هرس | |
| 100 | 14 | | À | á | | | | | 12 | 4 | 4. | | | 8 1 | . 4 | . 4 | + | + | | | | | | | 1 | | | 4 | , | لوة | 1 | ٤ | دي | حا | УI | U | H | i |
| IOV | 198 | | | * | | | | | | | | 4. | | | | | 1 | 99 | نط | - | 1 | - 3 | - | | - | - | هر | 5 | ۮ | رد | وا | N | 0 | علا | VI. | U | ا الرام | |
| 171 | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | اور | |
| 177 | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | 2 | 1 | اج | المر | J | هر- | فر |
| IVI | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | - | | | | 100 | S | 1 | - | 5 | | | | | - |

